

# 四教义 科判

隋天台山修禅寺沙门智顗 撰 慧航法师 校释

释道净 整理 20240803 3 稿 微信 qq 973451196 校对 禁止商用篡改 法律责任必究

表 0-0: (16 表) 总表 (甲乙等为释道净所加 仅供参考) (依天台文库网站天台宗电子图书馆版本整理 1 稿 20211011)

科判				正文				
<p>【卷第一】 夫众生机缘不一，是以教门种种不同。 经云：“自从得道夜，乃至泥洹夜，所说之法，皆实不虚。” 仰寻斯旨，弥有攸致，所以言之。 夫道绝二途，毕竟者常乐；法唯一味，寂灭者归真。 然鹿野鹤林之文，七处八会之教，岂非顿渐之异、不定秘密之殊？是以近代诸师各为理释。 今所立义，意异前规，故略撰四教门，用通大师渐、顿、不定、秘密之踪，若能达斯旨者， 则如来权实信矣。 无方至人，本迹渊哉难究，况复此渐、顿、不定、秘密之迹皆无滞也。 今明此义，略开七重： 第一、释四教名；第二、辨所詮；第三、明四门入理； 第四、明判位不同；第五、明权实；第六、约观心；第七、通诸经论也。</p>								
甲一、释四教名分五（表 0-1）（表 1-1~7）				第一、释四教名				
甲二、辨所詮者分四【卷第二】（表 0-2）（表 2-1~5）				第二、辨所詮者				
甲三、明四门入理者分五 【卷第三】 （表 0-3） （表 3-1~4）				第三、明四门入理者				
		乙一、略辨四门相者分四		第一、略辨四门相者				
		乙二、正明四门入理者分二		第二、正明四门入理者				
		乙三、明用四悉檀起四门之教者分四		第三、明用四悉檀起四门之教者				
		乙四、明约十法成四门义者分二		第四、明约十法成四门义者				
		乙五、明信、法两种四门不同者		第五、明信、法两种四门不同者				
				第四、约四教位分别净无垢称义者				
全文分七 甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丙一、略开三乘【卷第四】（表 0-4）（表 4-1）		第一、约三藏教位明释净无垢称义者			
			丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八（表 0-5）（4-2 到 10）（表 4-6【卷第五】）				
				戊二、七圣位分八【卷第六】（表 0-6）（表 4-11~14）				
			丁二、明缘觉乘位分五（表 0-7）（表 4-15~18）					
			丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】（表 0-8）（表 4-19~23）					
	乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】（表 0-9）（表 5-1~7）				第二、约通教辨位以释净无垢称义者			
	乙三、约别教明位释净无垢称义者分四（表 0-10）（表 6-1~13）（表 6-1【卷第九】）（表 6-7【卷第十】）				第三、约别教明位释净无垢称义者			
	乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五（表 0-11）（表 7-1~8）（表 7-1【卷第十一】）（表 7-7【卷第十二】）				第四、约圆教明位释净无垢称义者			
	乙五、约五味譬显四教位者（表 0-12）（表 8）				第五、约五味譬显四教位者			
	乙六、辨众经明四教位多少不同者（表 0-13）（表 9）				第六、辨众经明四教位多少不同者			
甲五、明权实者分三（表 0-14）（表 10-1~3）				第五、明权实者				
甲六、约观心明四教者分四（表 0-15）（表 11）				第六、约观心明四教者				
甲七、通诸经论分二（表 0-16）（表 12-1~2）				第七、通诸经论				

表 0-1: (16 表) 总表; 甲一、释四教名分五【卷第一】(表 1-1~7)

甲一、释四教名分五	乙一、正释四教名分四	丙一、释三藏教名（表 1-2）	
		丙二、释通教名（表 1-3）	
		丙三、释别教名（表 1-3）	
		丙四、释圆教名（表 1-3）	
	乙二、核定分四（表 1-4）	丙一、核定三藏教	
		丙二、核定通教	
		丙三、核定别教	
	乙三、引证分三（表 1-5）	丙一、无文 立名作义 以通经教	
		丙二、别引经论证四教	
		丙三、总引经论证	
	乙四、料简（表 1-6~7）		
	乙五、明经论用四教多少不同（表 1-7）		

表 0-2: (16 表) 总表; 甲二、辨所詮者【卷第二】(表 2-1~5)

甲二、 辨所詮 者分四	乙一、约四諦明所詮 分三	丙一、明所詮四諦之理分五		丁一、生灭四諦（表 2-1）	
				丁二、无生四諦（表 2-1）	
				丁三、无量四諦（表 2-2）	
				丁四、无作四諦（表 2-2）	
				丁五、补充（表 2-2）	
		丙二、明能詮之教分四		丁一、三藏教詮生灭四諦之理（表 2-2）	
				丁二、明通教詮无生四真諦之理（表 2-2）	
				丁三、明别教能詮无量四諦之理（表 2-3）	
				丁四、明用圆教詮无作四实諦理（表 2-3）	
		丙三、明对诸经论分三（表 2-3）		丁一、对经	
				丁二、对论	
				丁三、补充	
	乙二、约三諦明四教所詮之理分三 （表 2-4）	丙一、明三諦所詮理分四		丁一、有諦	
				丁二、无諦	
				丁三、中道第一义諦	
				丁四、补充	
		丙二、明能詮四教			
	乙三、约二諦明所詮之理分三（表 2-5）	丙一、明所詮之理分二		丁一、理外二諦	
				丁二、理内二諦	
		丙二、明能詮之四教			
				丙三、对经论	
	乙四、明一諦之理辨所詮分四（表 2-5）			丙一、所詮之理	
				丙二、能詮之教	
				丙三、对经论	
丙四、补充					

表 0-3：（16 表）总表；甲三、明四门入理者分五【卷第三】（表 3-1~4）

甲三、 明四门 入理者 分五	乙一、略辨四门相者分四	丙一、三藏教四门分四（表 3-1）	丁一、有门
			丁二、空门
			丁三、有空门
			丁四、非有非空门
		丙二、通教四门（表 3-1）	
		丙三、别教四门（表 3-1~2）	
		丙四、圆教四门（表 3-2）	
	乙二、正明四门入理者分二（表 3-2）	丙一、三藏通教两种四门同入偏真之理	
		丙二、别圆两教四门同入圆真之理	
	乙三、明用四悉檀起四门之教者分四（表 3-2~3）	丙一、明悉檀起三藏教四门分四	丁一、明用四悉檀起有门
			丁二、明用四悉檀起空门
			丁三、明用悉檀起有无门
			丁四、明用悉檀起非有非无门
		丙二、明悉檀起通教四门	
		丙三、明悉檀起别教四门	
		丙四、明悉檀起圆教四门	
	乙四、明约十法成四门义者分二	丙一、十法成三藏教四门分二（表 3-3~4）	丁一、明用十法成《毘昙》有门见有得道
			丁二、后三门
		丙二、十法成通别圆教四门（表 3-4）	
	乙五、明信法两种四门不同者（表 3-4）		

表 0-4：（16 表）总表；丙一、略开三乘【卷第四】（表 4-1）

丙一、略开三乘【卷第四】	（表 4-1）
--------------	---------

表 0-5：（16 表）总表；戊一、七贤位分八【卷第四~五】（表 4-2~10）

戊一、七贤位分八	己一、五停心观				(表 4-3~4)			
	己二、别相四念处分七	庚一、明念处是佛法入道要门				(表 4-4)		
		庚二、略释四念处名				(表 4-4)		
		庚三、分别三种念处不同				(表 4-5)		
		庚四、明为破三种六师分二 (表 4-5)			辛一、三种六师			
					辛二、三种四念处			
		庚五、成三种罗汉【卷第五】					(表 4-6)	
		庚六、念处观法分三	辛一、性念处分二	壬一、破爱分四 (表 4-6)	癸一、身念处			
					癸二、受念处			
					癸三、心念处			
					癸四、法念处			
				壬二、破见分五	癸一、身念处 (表 4-7)			
					癸二、受念处 (表 4-8)			
					癸三、心念处 (表 4-8)			
					癸四、法念处 (表 4-8)			
	癸五、补充 (表 4-8)							
	辛二、共念处				(表 4-8)			
	辛三、缘念处				(表 4-9)			
	庚七、正明念处位					(表 4-9)		
	己三、总相四念处位						(表 4-9)	
	己四、明煖法						(表 4-9~10)	
	己五、明顶法位						(表 4-10)	
	己六、明忍法位						(表 4-10)	
	己七、明世第一法位						(表 4-10)	
	己八、七贤偏释干慧地						(表 4-10)	

表 0-6：（16 表）总表；戊二、七圣位分八【卷第六】（表 4-11～14）

戊二、七圣位分八	己一、随信行		（表 4-11）	
	己二、随法行		（表 4-11）	
	己三、信解分二	庚一、信解人证果有三		（表 4-11～12）
		庚二、补充		（表 4-12）
	己四、见得		（表 4-12）	
	己五、身证		（表 4-12）	
	己六、时解脱罗汉		（表 4-13）	
	己七、不时解脱罗汉		（表 4-13）	
	己八、补充		（表 4-13～14）	

表 0-7：（16 表）总表；丁二、明缘觉乘位分五【卷第六】（表 4-15～18）

丁二、 明缘觉 乘位分 五	戊一、翻译分二	己一、翻名 (表 4-15)			
		己二、解释分三	庚一、独觉 (表 4-15)		
			庚二、因缘觉 分三	辛一、三世十二因缘 (表 4-15)	
				辛二、二世十二因缘 (表 4-16)	
				辛三、一世十二因缘 (表 4-16)	
	庚三、补充 (表 4-16)				
	戊二、分别大小 (表 4-17)				
	戊三、明宿缘 (表 4-17)				
	戊四、明观法	己一、观属爱十二因缘分二 (表 4-17)	庚一、推寻		
			庚二、观破		
己二、观属见十二因缘 (表 4-18)		庚一、推寻			
		庚二、观破			
戊五、料简 (表 4-18)					

表 0-8：（16 表）总表；丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】（表 4-19～23）

丁三、明菩萨乘位分四	戊一、翻译		(表 4-19)	
	戊二、辨位分七	己一、发菩提心	(表 4-19)	
			(表 4-19~20)	
			(表 4-20)	
			(表 4-20~21)	
			(表 4-21)	
			(表 4-21)	
		己七、八相成道分八	庚一、从兜率天下 (表 4-21)	
			庚二、托胎 (表 4-22)	
			庚三、出生 (表 4-22)	
			庚四、出家 (表 4-22)	
	己七、八相成道分八	庚五、降魔 (表 4-22)		
		庚六、成道 (表 4-22)		
		庚七、转法轮 (表 4-22)		
	己七、八相成道分八	庚八、入涅槃 (表 4-22)		
	戊三、料简		(表 4-22~23)	
戊四、释净无垢称义		(表 4-23)		

表 0-9：（16 表）总表；乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】（表 5-1～7）

乙二、 约通教辨位以释净无垢称义者分五	丙一、略明半满辨位有同 不同 (表 5-1)						
	丙二、明约通教开三乘 (表 5-1~2)						
	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊一、标名 (表 5-2)				
			戊二、解释分二	己一、干慧地分三	庚一、五停心分三	辛一、分别拙巧不同 (表 5-2)	
						辛二、正明五停心之位分二 (表 5-3)	
						壬一、释直义	
					壬二、释善义		
					辛三、简真伪 (表 5-4)		
					庚二、别相念处 (表 5-4~5)		
			庚三、总相念处 (表 5-5)				
			己二、后九地 (表 5-5~6)				
			丁二、简名别义通分二		戊一、约前三乘共十地菩萨别立三忍名 (表 5-6~7)		
	戊二、明用别教名 名别义通 (表 5-7)						
丙四、料简 (表 5-7)							
丙五、正约位释净无垢称义 (表 5-7)							

表 0-10-1：（16 表）总表；乙三、约别教明位释净无垢称义者【卷第九～十】（表 6-1～13）

乙三、 约别教明位释净无垢称义者	丙一、经论出别教菩萨位不同【卷第九】					(表 6-1)		
	丙二、总明位分三 (表 6-2)			丁一、约《璎珞经》明位数				
				丁二、约《大品经》三观明断伏				
				丁三、约《涅槃经》对法门辨位				
	丙三、 别解释分七	丁一、十信分二 (表 6-2)		戊一、发菩提心		(表 6-3)		
				戊二、行菩萨道	己一、戒圣行	(表 6-3)		
					己二、定圣行	(表 6-4)		
					己三、慧圣行	(表 6-4)		
		丁二、十住					(表 6-4~5)	
		丁三、十行					(表 6-5)	
		丁四、十回向					(表 6-5~6)	
		丁五、 十地分三【卷第十】 (表 6-7)	戊一、 欢喜地分六	己一、 明得二十五三昧圣行成分三	庚一、释二十五三昧名		(表 6-8)	
					庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛一、无垢三昧破地狱有		(表 6-8)
						辛二、不退三昧破畜生有		(表 6-8)
						辛三、心乐三昧破饿鬼有		(表 6-9)
						辛四、欢喜三昧破修罗有		(表 6-9)
						辛五、日光三昧破弗婆提有		(表 6-9)
						辛六、月光三昧破瞿耶尼有		(表 6-9)
						辛七、热焰三昧破郁单越有		(表 6-9)
	辛八、如幻三昧破阎浮提有					(表 6-9)		
	辛九、不动三昧破四天王有					(表 6-10)		
	辛十、难伏三昧破三十三天有					(表 6-10)		
	辛十一、悦意三昧破炎摩天有					(表 6-10)		
	辛十二、青色三昧破兜率天有					(表 6-10)		
	辛十三、白色三昧破初禅有					(表 6-10)		
	辛十四、种种三昧破梵王有					(表 6-10)		
	辛十五、双照三昧破二禅有		(表 6-10)					

表 0-10-2: (16 表) 总表; 乙三、约别教明位释净无垢称义者【卷第九~十】(表 6-1~13)

乙三、 约别教明位释净无垢称义者	丙三、 别解释分七	丁五、 十地分三 【卷第十】 (表 6-7)	戊一、 欢喜地分六 (表 6-7)	己一、 明得二十五三昧圣行成分三 (表 6-8)	庚二、 正修明二十五三昧成分二十四	辛十六、雷音三昧破三禅有	(表 6-10)
						辛十七、霖雨三昧破四禅有	(表 6-10)
						辛十八、如虚空三昧破无想天有	(表 6-10)
						辛十九、照镜三昧破那含有	(表 6-10)
						辛二十、无碍三昧破空处有	(表 6-10)
						辛二十一、常昧三破识处有	(表 6-10)
						辛二十二、乐三昧破不用处有	(表 6-10)
						辛二十三、我三昧破非想天有	(表 6-11)
						辛二十四、补充	(表 6-11)
				庚三、外用利物分二		(表 6-11)	
				己二、明梵行		(表 6-11)	
				己三、明天行		(表 6-11)	
				己四、明婴儿行		(表 6-12)	
				己五、明病行		(表 6-12)	
				己六、补充		(表 6-12)	
			戊二、二至七地		(表 6-12~13)		
			戊三、八九十地		(表 6-13)		
			丁六、等觉		(表 6-13)		
			丁七、妙觉		(表 6-13)		
			丙四、约别教位释净无垢称义				

表 0-11: (16 表) 总表; 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一~十二】(表 7-1~8)

乙四、 约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】	丙一、简别圆二教明位不同分五			丁一、约断无明判位高下不同		(表 7-1)	
				丁二、约断界内界外见思不同		(表 7-1)	
				丁三、约断不断不同		(表 7-2)	
				丁四、约位明法门别圆不同		(表 7-2)	
				丁五、约位通不通不同		(表 7-2)	
	丙二、 正明圆教辨位分七	丁一、十信分四	戊一、明因闻法生信				(表 7-3)
			戊二、明因信修行				(表 7-3~4)
			戊三、明因行入位				(表 7-4)
			戊四、明经说不同				(表 7-4)
		丁二、十住分四	戊一、正释初发心住分二 (表 7-5)				己一、三种心发
							己二、住三德涅槃
			戊二、明经说不同				(表 7-5)
			戊三、略辨功德				(表 7-6)
			戊四、类明九住				(表 7-6)
		丁三、十行					(表 7-6)
		丁四、十回向					(表 7-6)
		丁五、十地					(表 7-6)
		丁六、等觉地					(表 7-6)
		丁七、妙觉地					(表 7-6)
	丙三、引众经论证【卷第十二】						(表 7-7~8)
	丙四、料简						(表 7-8)
	丙五、约圆教位释净无垢称义						(表 7-8)

表 0-12：（16 表）总表；乙五、约五味譬显四教位者【卷第十二】（表 8）

乙五、约五味譬显四教位者	（表 8）
--------------	-------

表 0-13：（16 表）总表；乙六、辨众经明四教位多少不同者【卷第十二】（表 9）

乙六、辨众经明四教位多少不同者	（表 9）
-----------------	-------

表 0-14：（16 表）总表；甲五、明权实者分三【卷第十二】（表 10-1～3）

甲五、 明权实 者分三	乙一、略明权实		(表 10-1)	
	乙二、 明格位 分三	丙一、约三藏教位格后三教分三（表 10-1）	丁一、明三藏教位格通教	
			丁二、格别教	
			丁三、格圆教	
		丙二、约通教位格后二教分二（表 10-2）		丁一、格别教
				丁二、格圆教
	丙三、约别教格后圆教		(表 10-2)	
	乙三、明兴废分二（表 10-3）		丙一、权教有兴有废	
		丙二、实教兴而不废		

表 0-15：（16 表）总表；甲六、约观心明四教者分四【卷第十二】（表 11）

甲六、约观心明四教者分四（表 11）	乙一、约观心明三藏教相
	乙二、约观心明通教相
	乙三、约观心明别教相
	乙四、约观心明圆教相

表 0-16：（16 表）总表；甲七、通诸经论分二【卷第十二】（表 12-1～2）

甲七、通诸经论分二	乙一、明对诸经论分二	丙一、对经			（表 12-1）
		丙二、对论分二（表 12-2）		丁一、通申经论	丁二、别申经论
	乙二、通释此经文义分二（表 12-2）	丙一、释经五义			
		丙二、通经文分三	丁一、通室外四品		
			丁二、通室内六品		
			丁三、通出室四品		

表 1-1：（7 表）甲一、释四教名分五【卷第一】

科判	正文
甲一、释四教名分五	<p>第一、释四教名。</p> <p>四教者：</p> <p>一、三藏教；</p> <p>二、通教；</p> <p>三、别教；</p> <p>四、圆教。</p> <p>此四通言教者，教以诠理化物为义。</p> <p>大圣于四不可说，用四悉檀赴缘而有四说，说能诠理，化转物心，故言教也。</p> <p>化转有三义：</p> <p>一、转恶为善；</p> <p>二、转迷成悟；</p> <p>三、转凡为圣。</p> <p>故教以诠理化物为义也。</p> <p>略为五意：</p> <p>一、正释四教名；</p> <p>二、核定四教；</p> <p>三、引证；</p> <p>四、料简；</p> <p>五、明经论用教多少不同。</p>

表 1-2: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙一、正释四教名分四	丙一、释三藏教名	<p>第一、正释四教名，即为四： 一、释三藏教名；二、释通教名；三、释别教名；四、释圆教名。</p>
			<p>第一、释三藏教名者，此教明因缘生灭四圣谛理，正教小乘，傍化菩萨。 所言三藏教者：一、修多罗藏；二、毘尼藏；三、阿毘昙藏。</p>
			<p>一、修多罗藏者，修多罗，此或言有翻，或言无翻。言有翻亦有多家不同，然多用法本。 出世善法，言教之本，故云法本，即是四《阿含经》也。 二、毘尼藏者，毘尼，此翻为灭，佛说作、无作戒能灭身口之恶，是故云灭，则是《八十诵律》也。 三、阿毘昙藏者，阿毘昙，此翻云无比法，圣人智慧分别法义世所无比，故云无比法。 若佛自分别法义，若佛弟子分别法义，皆名阿毘昙也。</p>
			<p>然此三法通名藏者，藏以含藏为义，但解者不同。 有言：文能含理，故名为藏。 又言：理能含文，故名为藏。 今言三法之名各是一句，三名各含一切文理，故名藏也。 《阿含》即是定藏，四《阿含》多明修行法也； 毘尼即是戒藏，正明因事制戒，防止身口之恶法也； 阿毘昙即是慧藏，分别无漏慧法不可比也。 此之三藏教，的属小乘，故《法华经》云：“贪着小乘，三藏学者。”</p>
			<p>问曰：如此对当，义理可然，而何名乖诤次耶。 答曰：说时非行时。 教起之次，四《阿含》为先；修行之初，木叉为首。 又如八正道，正见、正思惟为先，次正语等六法皆名为正。 如人行法，眼前瞻路，然后发足，故《大智度论》云：“目足备故，入清凉池。”</p>
			<p>问曰：佛于三藏，初开三乘，大乘最胜，何不以大乘为正，小乘为傍耶？ 答曰：鹿苑初说四谛法轮，俱邻等五人见谛成道，八万诸天得法眼净，但有小乘得道，未有大乘之益，故以小乘为正也。 《大智度论》云：“佛于《阿含》中，虽别为弥勒授记，亦不说种种菩萨行。” 故大乘为傍也。</p>
			<p>问曰：外人亦说戒、定、慧，此有何异耶？ 答曰：外人所说戒、定、慧，即是旧医，如彼蛊道。 旧医戒有二：一、邪；二、正。 一、邪者，即是鸡、狗等戒也； 二、正者，即是十善道也。</p>
			<p>旧定有二：一、邪；二、正。 一、邪定者，即是九十六种外道经所说鬼神邪定之法，或能知世吉凶，现神变相也； 二、正定者，即是四禅、四无量心、四无色定及发五神通也。</p>
			<p>旧慧有二：一、邪；二、正。 一、邪者，即是因身、边二见心，发诸邪智，拨无因果，食粪、裸形等也； 二、正者，即是因身、边二见心，发诸世智，说有因果，修诸善法也。</p>
			<p>今佛说三藏教，所明客医戒、定、慧即是。 新医从远方来，晓八种术，初说四枯正术，即是三藏教门所明戒、定、慧也。 一、戒者，即是十种得戒，发一切律仪无作，如是五部毘尼所明身、口诸善法也； 二、定者，即是依八背舍，入九次第定、师子奋迅、超越三昧、愿智、顶禅、六通、四辩等也； 三、慧者，即是生灭四谛，破身边二见、六十二见，发真无漏，成十一智三无漏根也。 此戒、定、慧，外人尚不闻其名，况有少分？ 譬如驴乳、牛乳，乳之色虽同，若停驴乳，则成臭粪； 若停牛乳，便成酪、酥、醍醐也。</p>



表 1-3: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙一、正释四教名分四	丙二、释通教名	<p>二、释通教名者，通者同也。三乘同禀，故名为通。</p> <p>此教明因缘即空无生四真谛理，是摩诃衍之初门也。</p> <p>正为菩萨，傍通二乘，故《大品经》云：“欲学声闻乘者，当学般若；欲学缘觉乘者，当学般若；欲学菩萨乘者，当学般若。”</p> <p>三乘同禀此教，见第一义，故云通教也。</p> <p>所言通教者，义乃多途，略出八义：</p> <p>一、教通；二、理通；三、智通；四、断通；</p> <p>五、行通；六、位通；七、因通；八、果通也。</p> <p>教通者，三乘通同禀因缘即空之教；理通者，同见偏真之理；</p> <p>智通者，同得巧度一切智；断通者，界内惑断同也；行通者，见思无漏行同也；</p> <p>位通者，从干慧地乃至辟支佛地，位皆同也；因通者，九无碍因同也；</p> <p>果通者，九解脱有余无余二种涅槃之果同也。</p> <p>通义有八，而但名通教者，若不因通教，即不知通理，乃至得成通果也。</p> <p>故诸大乘方等及诸般若，有二乘得道者，为同禀此教也。</p> <p>问曰：何故不名共教？答曰：共名但得二乘近边，不得远边。</p> <p>若立通名，近远俱便。言远便者，通别通圆也。</p>
		丙三、释别教名	<p>三、释别教名者，别者，不共之名也。此教不共二乘人说，故名别教。</p> <p>此教正明因缘假名无量四圣谛理。的化菩萨，不涉二乘，故声闻在座，如聋如哑。</p> <p>《法华经》明迦叶领解，自述往昔闻《方等》《大品》“净佛国土，成就众生，心不喜乐”，即其义也。</p> <p>所言别者，义乃多途，略明有八：一、教别；二、理别；三、智别；四、断别；</p> <p>五、行别；六、位别；七、因别；八、果别也。故名别教也。</p> <p>教别者，佛说恒沙佛法，别为菩萨，不通二乘；</p> <p>理别者，藏识有恒沙俗谛之理别也；智别者，道种智也；</p> <p>断别者，尘沙无知、界外见思无明断也；</p> <p>行别者，历尘沙劫修行诸波罗蜜自行化他之行别也；</p> <p>位别者，三十心伏无明是贤位，十地发真断无明是圣位之别也；</p> <p>因别者，无碍金刚之因也；果别者，解脱涅槃四德异二乘也。</p> <p>别义有八种，但名别教者，若不因别教，则不知别理，乃至得成别果也。</p> <p>问曰：何故不说为不共教，而作别教之名？</p> <p>答曰：《智论》明不共般若，即是不共二乘人说之，如《不思議经》。</p> <p>今明别教，如说《方等》《大品》，二乘共闻而别教菩萨，故用别名也。</p> <p>兼欲简非圆教，亦别虽异通，犹是未圆之名也。</p>
		丙四、释圆教名	<p>四、释圆教名者，圆以不偏为义。</p> <p>此教明不思議因缘二谛、中道，事理具足，不偏不别，但化最上利根之人，故名圆教也。《华严经》云：“显现自在力，为说圆满经，无量诸众生，悉授菩提记。”</p> <p>此经云：“一切众生即大涅槃，不可复灭也。”</p> <p>《大品经·具足品》云：“诸法虽空，一心具足万行。”</p> <p>《法华经》云：“合掌以敬心，欲闻具足道。”</p> <p>《涅槃经》云：“金刚宝藏无所减缺。”故名圆教也。</p> <p>所言圆者，义乃多途，略说有八：</p> <p>一、教圆；二、理圆；三、智圆；四、断圆；</p> <p>五、行圆；六、位圆；七、因圆；八、果圆。</p> <p>教圆者，正说中道故，言不偏也。理圆者，中道即一切法，理不偏也。</p> <p>智圆者，一切种智圆也。断圆者，不断而断无明惑也。</p> <p>行圆者，一行一切行也；大乘圆因，涅槃圆果，即因果而具足无缺，是为一行一切行。位圆者，从初一地具足诸地功德也。</p> <p>因圆者，双照二谛，自然流入也。</p> <p>果圆者，妙觉不思議三德之果不纵不横也。</p> <p>圆义有八，但名圆教者，若不因圆教，则不知圆理，乃至得成圆果也。</p> <p>问曰：教、理若圆，何得更行、位、因、果之殊？</p> <p>答曰：只依教、理圆故，便有智、断、行、位、因、果殊。</p> <p>如世间法书极能之本，修学之者得有阶差。虽复初修劣于后修，本未曾异也。</p>

表 1-4: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙二、核定分四		<p>第二、核定者：明此四教，通而为语，于一教中各有四教；虽有四教，核定其实，三义不成，故各从一义以受其教名也。即为四意：</p> <p>一、核定三藏教；二、核定通教；三、核定别教；四、核定圆教。</p>
		丙一、核定三藏教	<p>一、核定三藏教者。</p> <p>问曰：如三藏教说无常，三乘同禀入道，即是通教；别为菩萨说弘誓六度，此即别教；若为说一切种智，令求佛果，岂非圆教？</p> <p>答曰：今核定此教三义，若言说无常通教三乘是通教者，二乘闻无常，发真断结，一世便入涅槃，可是禀教见无常理；</p> <p>菩萨虽禀无常之教，三阿僧祇劫不发真断结，岂见无常之理？</p> <p>故知无常理，通教之义不成。</p> <p>虽说愿行化物，别教义不成者：本论别教论别理、断别惑；初三藏教所明愿行，犹约生灭四谛而起，见生灭四谛不及二乘，岂是别教？</p> <p>虽说一切种智，劝菩萨慕果行因，不名为圆者：</p> <p>菩萨因中不得即具一切种智，岂得论圆？</p> <p>又此种智只照二谛，不照中道，岂得圆也？</p> <p>是则虽有三教，核义不成，但名三藏教也。</p>
		丙二、核定通教	<p>二、核定通教者。</p> <p>问曰：</p> <p>通教说戒、定、智慧，岂非三藏教说道种智，岂非别教说一切种智，岂非圆教耶？</p> <p>答曰：虽有此三教，核义不成。</p> <p>所以然者，通教说无生戒、定、智慧一相无相，不同三藏戒、定、慧别异相也。</p> <p>复次，一得不失，从胜受名，故不设三藏之名，受通教名也。</p> <p>虽说道种智，只是照界内俗谛，非是说如来藏恒沙佛法之道种智，故别教义不成。</p> <p>虽复说一切种智，止是照界内二谛明一切种智，非照中道不思議二谛之一切种智，故圆教义不成。</p> <p>是则三教义不成，但名通教也。</p>
		丙三、核定别教	<p>三、核定别教者。</p> <p>问曰：</p> <p>别教亦说戒、定、智慧，何故不名三藏教？</p> <p>亦说无生空理，何故不名通教？</p> <p>亦说中道一切种智，何故不名圆教也？</p> <p>答曰：</p> <p>别教说恒沙佛法无量戒、定、智慧，异前生灭戒、定、智慧，故非三藏也。</p> <p>虽说空理，是不可得空，非是但空，不与二乘同见，故非通教也。</p> <p>虽说中道一切种智，非初住发心即具一切种智，故非圆也。</p> <p>是则三义不成，但名别教也。</p>
		丙四、核定圆教	<p>四、核定圆教者。</p> <p>问曰：</p> <p>圆教亦有戒、定、智慧，何故不名三藏？</p> <p>亦有真空之理，何故非通？</p> <p>亦有历别阶级法门，何故非别？</p> <p>答曰：</p> <p>圆教所说戒、定、智慧，皆约真如、实相、佛性、涅槃而辨，岂同三藏偏浅戒、定、慧乎？</p> <p>佛性真空平等之理，声闻、辟支佛所不能知，何况得入？</p> <p>故非通也。</p> <p>种种法门位行阶级无不与实相相应，摄一切法，从初一地无不具足一切诸地，是故非别。</p> <p>三义不成，但名圆教也。</p> <p>是则四教四名虽复互通，而研其理实，当教立名，不可混滥。</p> <p>若圆教摄三，即是“又多仆从而侍卫之”也。</p>

表 1-5: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙三、引证分三		<p>第三、引证者。夫欲申通佛法，事须经论明文。</p> <p>但佛教浩漫，玄旨难寻，若不立名辨义，何以得知旨趣也？</p> <p>今明此义，略为三意：</p> <p>一、明无文，立名作义，以通经教；二、别引经论证；三、总引经论证。</p>
		丙一、无文立名作义以通经教	<p>一、无文，立名作义，以通经教者。</p> <p>问曰：立四教名义，若无经论明文，岂可承用？</p> <p>答曰：古来诸师讲说，何必尽有经论明文？</p> <p>如开善、光宅五时明义，庄严四时判教，地论四宗、五宗、六宗，撮山单、复、中、假，兴皇四假，并无明文，皆是随情所立，助扬佛化。</p> <p>其有缘者，莫不承习信解弘宣。</p> <p>问曰：何意不依半、满、五味，幸出经论文？</p> <p>答曰：佛教具有渐、顿、不定、半、满、五味，各据一边，岂得通释此诸教也？但使义符，经论无文，何足致疑。</p> <p>《大智度论》云：“法施者，依附经法，广作义理，为立名字，皆名法施。”</p> <p>今一家解释佛法，处处约名作义，随义立名，或有文证，或无文证。</p> <p>若有文证，故不应疑；无文证者，亦须得意。</p> <p>譬如神农、扁鹊、华陀皆古之圣医，所造药对治，撰集诸经方，当时所治，无往不差，今人依用，未必皆愈。</p> <p>而即末代凡医，虽约古方出意增损，随病授药，少有不差。</p> <p>若深解此喻，通经说法，覩时事所宜，作义立名，亦有何失？</p> <p>今释此经一部前后，作义立名，此非一条。</p> <p>若不体此意者，何但四教之名而生疑也？</p> <p>经论正赴前人机缘，末代学问执见千端，行道障起非一，宁可守株待兔，必贻斯责？</p> <p>且佛教无穷，恒沙非譬，东流之者，万不一达，智人君子希更详焉。</p>
		丙二、别引经论证四教	<p>二、别引经论证四教者，前释名中已具引经文，今更略出。</p> <p>如《戒心》云：“应学修多罗、毘尼、阿毘昙。”</p> <p>佛在世时，岂无三藏之教？故《成实论》云：“我今正欲论三藏中实义。”</p> <p>次证通教者，此经净名为迦旃延解说五义，二百比丘心得解脱。</p> <p>《大品经·三慧品》明萨婆若智三乘同得，《中论》云：“诸法实相三人共入。”</p> <p>次证别教者，此经明以无所受而受诸受，未具佛法，亦不灭受而取证也。</p> <p>《无量义经》云：“摩诃般若、华严海空，宣说菩萨历劫修行。”即是别教文。</p> <p>《涅槃经》明五行，正是别教意也。</p> <p>《大智论》云：“结使有二种：一者、共二乘断；二者、不共断。”</p> <p>不共断者，不共般若断于别惑。</p> <p>次证圆教者，《华严经》云：“为说圆满修多罗。”</p> <p>此经云：“诸佛解脱当于众生心行中求。”</p> <p>《大品经》云：“欲以一切种智知一切法，当学般若。”</p> <p>《法华经》多宝如来叹言：“善哉！释迦牟尼佛！能以平等大慧教菩萨法为大众说。如所说者，皆是真实。”</p> <p>《涅槃经》云：“复有一行是如来行，所谓大乘大般涅槃。”</p> <p>《智度论》云：“三智其实一心中得。”</p> <p>如是寻讨大乘经论，四教义文处处有之也。</p>
		丙三、总引经论证	<p>三、总引经论证者。</p> <p>今影傍大乘经论，立四教名义者，如《大涅槃经》明“四不可说，有因缘故亦可得说”。</p> <p>四种之说以化前缘，即是四教意。</p> <p>又《涅槃经》四种转四谛法轮，即是四教意。</p> <p>又《法华经》明三草、二木稟泽不同，譬方便说，即三教也。</p> <p>“一地所生，一雨所润”，譬说最实事，即圆教也。</p> <p>《中论》破诸异执既訖，复说因缘四句通佛四说，即是四教之意。</p> <p>如此等四说法随机化物，即四教义，四说即是四教之异名也。</p>

表 1-6: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙四、料简	<p>第四、料简者。</p> <p>问曰：《法华经》云：“佛平等说，如一味雨。”何曾有四说之殊？</p> <p>答曰：上来处处引“四不可说，有因缘故亦可得说”者，尚未曾定有一说，何曾定有四教耶？</p> <p>故此经云：“佛以一音演说法，众生随类各得解。”</p> <p>随类异解者，即是四教不同之相也。</p> <p>且诸经明义不同，自有说异解异、说一解一、说异解一、说一解异、无说无解，故此经云：“其说法者，无说无示；其听法者，无闻无得。”</p> <p>若达此意，四教点空立义，何所疑哉？</p>
		<p>问曰：四教从何而起？</p> <p>答曰：今明四教，还从前所明三观而起，为成三观。</p> <p>初从假入空观，具有析体拙巧二种入空不同：</p> <p>从析假入空，故有藏教起；从体假入空，故有通教起。</p> <p>若约第二从空入假，假中即有别教起。约第三一心中道正观，即有圆教起。</p> <p>问曰：三观复因何而起？答曰：三观还因四教而起。</p> <p>问曰：观教复因何而起？答曰：观教皆从因缘所生四句而起。</p> <p>问曰：因缘所生四句因何而起？</p> <p>答曰：因缘所生四句即是心，心即是诸佛不思議解脱，诸佛不思議解脱毕竟无所有，即是不可说，故净名杜口，默然无说也。</p> <p>“有因缘故，亦可得说”者，即是用四悉檀说心因缘所生之四句，赴四种根性十因缘故法所成众生而说也。</p> <p>四种根性者：一者、下根；二者、中根；三者、上根；四者、上上根。</p> <p>赴此四种根性故，因此教观无碍而起，普利益众生，得成信、法两行之益。</p> <p>此即若圣说法、若圣默然之义也。</p>
		<p>问曰：《大涅槃经》云：“根有三种：一者、下根；二者、中根；三者、上根。为中根人于波罗奈三转小法轮，为上根人于拘尸那城转大法轮，若下根人，如来终不为转法轮。”</p> <p>今何得言有四种根性，为下根人说三藏教耶？</p> <p>答曰：诸佛教门，随缘不定，或说一根，或说二根，或说三根，或说四根，或言为下根者说，或言不为下根者说。</p> <p>言为下根者说者，如《法华经》三草二木稟泽，皆得增长。</p> <p>言不为下根者说，即如引《涅槃经》文也。</p> <p>问曰：《提谓经》说五戒明人天善，何意不开为五教义耶？</p> <p>答曰：人天教，旧医所说，世之常道，不离生死。法王出世，欲化众生，令出火宅，是以鹿苑三转法轮，人天得道，以此为实，故有三藏教。</p> <p>此经、《大品》《法华》《涅槃》诸大乘经，皆云“于波罗奈，转四谛法轮”。</p> <p>又《大智度论》明结集法藏，亦从鹿苑而起，不取《提谓经》为初也。</p> <p>问曰：若不开人天善，何得《法华经》明三草二木稟泽也？</p> <p>答曰：三藏教明世间布施、持戒、禅定，即是人天之教，并是正因缘所生善法，此已为三藏教所摄，故不须为五也。</p>
		<p>问曰：四教义与地论人四宗义同不？</p> <p>答曰：若人问言：“四谛即是四大不？”此为非问。</p> <p>今不依四宗立四教者，意乃多途，略出三妨：</p> <p>一、四宗明义，言方似滞；</p> <p>二、细寻研核，立名作义，似如不便；</p> <p>三、四宗虽言富博，一家往望，摄佛法意，犹有所阙。</p>
		<p>一、“四宗明义，言方似滞”者，彼不约四不可说，用四悉檀赴缘而说，即成滞也。</p> <p>二、“细寻研核，立名作义，似如不便”者，彼之四宗，毘昙见有得道，可许因缘故为宗。</p> <p>三假是世谛，何得为宗？《成论》见空得道，何不以空为宗？</p> <p>且《智度论》明三藏教有三门入道：一是有门，二是空门，三是假名门也。</p> <p>又《智度论》弹方广义云：取十喻直说一切法不生不灭，失般若意。</p> <p>岂得用梦幻为不真宗也？</p>

表 1-7: (7 表) 甲一、释四教名分五【卷第一】

甲一、释四教名分五	乙四、料简	<p>今咨曰：不真宗即是通教，真宗即是通宗者，宗则通真、不真，不真何意没宗而用教？真宗何意无教而立宗？宗若无教，何得知真？真宗若没宗有教，则同名通教。若俱没教留宗，则同名通宗。若俱安教，则同名通宗教。若留真不真，则名通不真宗教、通真宗教。通不真宗，可为三乘通修；通真宗，亦应三乘通修也。若言此通是融通之通者，通教亦是通真之通也。此则两名混同，义无别也。答曰：《楞伽经》云：“说通，教童蒙；宗通，教菩萨。”故以真宗为通宗也。又咨曰：若尔，是则前因缘、假名、不真宗，皆是教童蒙，不应悉立宗名也。覆却并决，意谓立四宗名义甚不便也。今言四教者，佛从初得道，至大涅槃，显示一切法门，无非言教也。</p>
		<p>三、设巧救四宗名义得立，若比古今虽为富博，一家往望，摄佛法意，犹大有所阙。今采诸经论立四教义，一教各有四门，合十六门。彼因缘、假名两宗，似与此所明三藏教有、空二门相参，犹阙毘勒门及非有非空两门也。彼不真宗明诸法如幻如化，似与此通教有门相参，余三门彼所不明。彼真宗似与此别教有门相参，余三门彼所不明。此则四宗明义但得与此三教四门相参，此圆教四门彼所不明，四教犹有十二门明义，彼四宗之所不明也。又护身法师用五宗明义，四宗如前，长立法界宗，似与此圆教有门相参，四教犹有十一门，彼所不明也。耆闍法师用六宗明义，三宗似与此三门相参，如上分别。彼真宗似与此通教空门相参，彼常宗似与此别教有门相参，彼圆宗似与此圆教有门相参，四教犹有十门，彼六宗之所不明也。故知四宗、五宗、六宗虽言古今以来明义富博，今一家往望，摄佛法意，犹大有所阙也。所以前明四悉檀义者，正是述一家通经说法与古今所说运用不同也。故前明三观，竖破诸法略为数十番。其寻览者，则知与诸禅师及三论师所说意有殊也。</p>
		<p>今明四教，一教各有四门，四教即有十六门。又开三藏教四门，如五百阿罗汉各说身因，即是五百门也。故经说：“泥洹真法宝，众生从种种门入。”但三藏教四门尚开无量门入道，何况通教、别教、圆教各有四门而不得各明开无量门也？故《华严经》明善财童子见四十二善知识，各言：“我唯知此一法门。”如是见一百二十善知识乃至无量善知识，皆各云：“我唯能知此一法门。”是则大乘法门无量无边也。此经三十二菩萨各说入不二法门，乃至八千菩萨皆说入不二法门，故《法华经》云：“以种种法门，宣示于佛道。”如此法藏于不可说用四悉檀而起教门，令一切众生以佛教门出三界苦。若留心此意，比决四宗、五宗、六宗，自知殊别也。</p>
	乙五、明经论用四教多少不同	<p>第五、明经论用四教多少不同。若《华严》顿教，用别、圆两教；若渐教之初，小乘经但用三藏教；若《大集》《方等》，则具有四教；若《摩诃般若》，用通、别、圆三教；《法华》但用圆教；《大般涅槃》名诸佛法界，四教皆入佛性涅槃；诸论随经用教多少，义类可解。问曰：四教遍通众经，何故偏于此经文前广辩？答曰：一切渐、顿诸经未必皆明四教，唯《方等》《大集》及此经具有四教之文，故约此经意，略明四教义也。但每嗟末代弘经之人，采众经义，用通一论，致使后生皆谓论富经贫，轻经重论。今采众经论，立四教义，以通诸大小乘经者，意望后贤敬重佛言，弃其枝末。若能专心大乘方等，听受、读诵、书写、如说修行，非但功不唐捐，亦能契理之要也。</p>

表 2-1: (5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

科判		正文	
甲二、辨所詮者分四	乙一、约四谛明所詮分三	丙一、明所詮四谛之理分五	<p>第二、辨所詮者。</p> <p>夫教是能詮，理是所詮，故因理设教，籍教显理。</p> <p>即理非教，即教非理。离理无教，离教无理。</p> <p>故《思益经》云：“菩提之中无文字，文字之中亦无菩提，离菩提无文字，离文字无菩提。”</p> <p>以离菩提无文字故，约理而施教；以离文字无菩提故，施教即能显理。</p> <p>是则教为能詮，理为所詮，意在于此。所言理者，即是所詮谛也。今约谛明理，理能起教，教能詮理，教是能詮，理是所詮。今明所詮义，略为四意：</p> <p>一、约四谛之理以明所詮；二、约三谛之理以明所詮；三、约二谛之理以明所詮；四、约一谛之理以明所詮。</p>
			<p>一、约四谛明所詮者，即为三意：</p> <p>一、明所詮四谛之理；二、明能詮之教；三、明约经论。</p>
			<p>一、明所詮四谛之理者，有四种四谛：</p> <p>一、生灭四谛；二、无生四谛；三、无量四谛；四、无作四谛也。</p> <p>问曰：何处经论出此四种四谛？</p> <p>答曰：若散论诸经赴缘，处处有此文义，但不聚在一处耳。</p> <p>《大涅槃经》明慧圣行，欲为五味譬本，是以次第分别，明此四种四谛，《胜鬘》亦有四种四谛之文，所谓有作四谛、有量四谛、无作四谛、无量四谛，但《涅槃》《胜鬘》明无量四谛，詮次不同，义意少异。</p> <p>问曰：前明生灭四谛，是三藏教半字之义，此事可然。</p> <p>次明无生、无量、无作，云何分别？</p> <p>答曰：若作满字明义，三种四谛同是满教，不须分别。</p> <p>若五味明义，三种四谛义即不同：无生四谛，此虽大乘，犹通二乘；无量四谛，但是菩萨所行之道；无作四实谛，乃是佛之境界。此为异也。</p>
			<p>初、约生灭四谛之理明所詮者，即是因缘生灭，以明谛理。</p> <p>故《法华经》云：“昔于波罗奈，转四谛法轮，分别说诸法，五众之生灭。”</p> <p>生灭即是起作，故《胜鬘经》明有作四圣谛也。</p> <p>所言四谛者：一、苦谛；二、集谛；三、灭谛；四、道谛也。</p> <p>所言苦者，逼切为义。无常三相逼切色心，故名为苦；审实不虚，名之为谛。</p> <p>所言集者，招聚为义。烦恼业合，能招聚生死苦果，故名为集；审实不虚，名之为谛。</p> <p>所言灭者，灭无为义。无有子、果二缚，故名为灭；审实不虚，名之为谛。</p> <p>所言道者，能通为义。戒、定、智慧能通至涅槃，故名为道；审实不虚，名之为谛。</p> <p>此是生灭四谛。故《涅槃经》云：“声闻有苦有苦谛，有集有集谛，有灭有灭谛，有道有道谛也。”</p> <p>问曰：道灭圣人行因得果，可言审实，苦集虚妄，何名审实？</p> <p>答曰：凡夫虚妄因果，实是虚妄，非不虚妄。是则有漏、无漏因果皆悉审实，不可混滥。故《遗教经》云：“日可令冷，月可令热，佛说四谛，不可令异。”</p> <p>释此生灭四谛义，备如数人、《成论》分别，今不具明。</p>
			<p>二、明无生四谛者，如《思益经》云：“知苦无生，名苦圣谛；知集无和合相，名集圣谛；以不二相观，名道圣谛；法本不生，今即无灭，是名灭圣谛。”</p> <p>即苦、集、灭、道四法，名字事相是同，而谛义有异。</p> <p>前以生灭之理为谛，今明不生不灭真空之理为谛，亦名四真谛也。</p> <p>故《涅槃经》云：“菩萨解苦无苦，是故无苦而有真谛；解集无集，是故无集而有真谛；有灭有真；有道有真。”故名四真谛也。</p> <p>三乘共观，得第一义，证二种涅槃。亦是《胜鬘经》明有量四谛也。</p> <p>问曰：若是三乘通学，《涅槃》何故解灭谛明常、乐、我、净耶？</p> <p>答曰：若《方等》《般若》所明无生真谛，三乘共见，而二乘、通教菩萨不见佛性，不明灭谛是常住也。</p> <p>至《大涅槃》，为三乘人同说佛性故，无生四真谛通别、通圆故，明灭谛四德。异于《方等》《大品》，意在此也。</p>

表 2-2: (5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙一、约四諦明所詮分三	丙一、明所詮四諦之理分五	丁三、无量四諦	<p>三、明无量四圣諦者，如《大涅槃经》说：“知诸阴苦，名为苦諦。分别诸阴有无量相，悉是诸苦。”是名无量苦諦。无量集、灭、道，至下自当具出经文。如是四諦之理，《涅槃经》云：“悉非声闻、缘觉所知。”故知皆是别教所詮之理也。</p> <p>问曰：此无量四圣諦是何等四諦无量耶？</p> <p>答曰：今明四教所詮菩萨学道种智，并得论无量四諦。但此无量四諦的属别教也。</p> <p>问曰：若尔，《涅槃经》明四諦无量相，何得定知是别教所詮无量四諦？</p> <p>答曰：若不明佛性而说无量，即是前二教所詮之无量也；若明佛性说无量相者，即任运自成后两教所明无量也；若圆教亦名无量四圣諦者，即是无作四实諦之异名也。</p>
			丁四、无作四諦	<p>四、明无作四諦者，如《涅槃经》明约一实諦而辨四諦，即是无作四实諦。明四实不作四，故名无作；观四即得实，故名四实諦也。</p> <p>《涅槃经》云：“所言苦者，为无常相，是可断相，是为实諦。如来之性非苦、非无常、非可断相，是故为实。虚空、佛性亦复如是。”</p> <p>无作集、灭、道諦，在下当具引。《涅槃经》此文即无作四实諦之明说也。若能依经解此四諦即一实諦，是为圆教所詮之理。</p> <p>《胜鬘经》明无作四諦，无一实结成；《涅槃经》不云无作，皆用一实结成四諦。义既相关，今合两经立名，故言无作四实諦也。</p>
			丁五、补充	<p>问曰：《胜鬘经》明无量四圣諦、无作四圣諦，《涅槃经》亦有是说，二处经文为同为异耶？</p> <p>答曰：有无量四圣諦，虽依藏识，非无作。有无量四圣諦亦依藏识，即是无作。所以者何？若约无明恒沙四諦法事数论无量，即是别教所詮无量，非无作。若约法性明四諦无量，即是圆教所詮无量，无量即无作也。</p> <p>《大涅槃经》答迦叶，明无量四諦，正约事数无量，此别教所詮也。若答文殊明四諦，即是明无作四实諦也。《胜鬘经》明二种四諦，一异未可定判。</p> <p>问曰：《胜鬘经》明无量四諦，何故在无作四諦后？</p> <p>答曰：《胜鬘经》云：“依无作说无量。”但依义有三种：</p> <p>一、依果说因，无量即是无作之因也；</p> <p>二、明依理说义，无作之理不可思量，即是无量也；</p> <p>三、依体说用，无量即是无作之数量也。</p> <p>若解此三义，次无作后说无量四諦，不足致疑也。</p> <p>问曰：无生、无作何异？真之与实何异？</p> <p>答曰：若核名詮义一往难者，恒强取意通释。佛意不无各有所主。</p>
	丙二、明能詮之教分四			<p>二、明能詮之教者，即是四教能詮四种四諦之理，即为四意：</p>
			丁一、三藏教生灭四諦之理	<p>一、初三藏教詮生灭四諦之理。</p> <p>但生灭四諦之理即是《涅槃经》明生生之义，生生既不可说，云何说三藏教能詮此理？</p> <p>又《涅槃经》云：“有因缘故，亦可得说。”即是四悉檀善巧，故能詮也。</p> <p>若是世界、对治、为人，用此三悉檀说生灭四諦，此约随情辨能詮；用第一义悉檀说生灭四諦，即是约随智辨能詮也。</p> <p>若无情智之机，则不可说；此二机发，则可以方便赴机，善巧说生灭四諦，故《法华经》云“诸法寂灭相，不可以言宣，以方便力故，为五比丘说，是名转法轮，便有涅槃音，及以阿罗汉”也。</p>
			丁二、通教无生四真諦之理	<p>二、明通教詮无生四真諦之理。</p> <p>无生四真諦即是《大涅槃经》明生不生义，生不生既不可说，云何说通教能詮此理？</p> <p>又《涅槃经》云：“有因缘故，亦可得说。”即是用四悉檀因缘说也。</p> <p>若世界、为人、对治三悉檀故，说无生四諦，此约随情辨能詮也；若用第一义悉檀说无生四諦，即是约随智辨能詮也。</p> <p>若无情智之机，则不可说；此机若发，则以方便赴机，善巧而说三乘。向道之人闻说，即入第一义諦无言说道，断见思烦恼也。</p>

表 2-3: (5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙一、約四諦明所詮分三	丙二、明能詮之教分四	丁三、明別教能詮无量四諦之理	<p>三、明別教能詮无量四諦之理。</p> <p>无量四諦之理即是《涅槃經》明不生義，不生既不可說，云何說別教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》云：“有因緣故，亦可得說。”即用四悉檀因緣說也。</p> <p>若用世界、為人、對治三悉檀，故善巧方便而說无量四諦，即是約隨情辨能詮也；若用第一義悉檀說，即是約隨智辨能詮。</p> <p>若無情智二機發，則不可說；若此二機發，則可以方便赴機而說別教。</p> <p>菩薩聞說，即入十住、十行、十回向登初地也。</p>
			丁四、明圓教能詮無作四實諦理	<p>四、次明用圓教能詮無作四實諦理。</p> <p>無作四實諦理即是《大涅槃經》明不生不義，不生不既不可說，云何說圓教能詮此理？</p> <p>又《涅槃經》明“有因緣故，亦可得說”，即是用四悉檀因緣說也。</p> <p>若用世界、為人、對治三悉檀說無作四實諦，此乃約隨情辨能詮耳；若用第一義悉檀說無作四實諦，即是約隨智辨能詮也。</p> <p>若無情智之機，即不可說；此機若發，則可說也。利根大士聞說，即開佛知見，見佛性理，住大涅槃也。</p>
		丙三、明對諸經論分三		三、明對諸經論者，即為二意：一、對經；二、對論。
			丁一、對經	<p>一、對經者，若《華嚴經》，用別圓兩教能詮无量四諦、無作四諦之理；小乘三藏，漸教之初，但詮生滅四諦之理；</p> <p>《大集》《方等》及此經，用四教能詮四種四諦之理；</p> <p>《摩訶般若》，用三教能詮三種四諦之理；</p> <p>《法華》，但用圓教能詮無作四實諦理；</p> <p>《大涅槃》，通用四教能詮四種四諦之理。</p> <p>事如前引《涅槃經》文，即其義也。</p>
			丁二、對論	<p>二、明對論者，別通經論，類經可知；</p> <p>若通申經論，如《中論》，破一切內外顛倒執淨竟。</p>
			丁三、補充	<p>外人問曰：若一切世間皆空無所有者，即應無生無滅，以無生滅故，則無四諦、四沙門果、三寶。若受空法，有如此等過。</p> <p>論主答曰：汝今實不知空因緣，諸佛依二諦為眾生說法，若不知二諦，則不知真佛法。</p> <p>以有空義故，則一切法得成；若無空義，一切法則不成。</p> <p>一切法成者，有四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>今釋此語：論主破執見既盡，明有四諦、四沙門果、三寶者，即是申摩訶衍中三種四諦、三種四沙門果、三種三寶也。</p> <p>問曰：云何得知？</p> <p>答曰：論主說偈故知有也。偈云：“因緣所生法，我說即是空。”此偈申通教大乘，詮無生四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>偈云：“亦名為假名。”即是申別教大乘，詮无量四聖諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>偈云：“亦是中道義。”即是申圓教大乘，詮無作四實諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>破申之意，大乘三教只用一偈，作論之巧妙在於斯。</p> <p>次後說兩品，初品云：“問曰：已知摩訶衍入第一義，今欲聞聲聞法入第一義。”</p> <p>論主具明生滅十二因緣，破六十二見，入第一義，即是为鈍根聲聞弟子說因緣生滅。</p> <p>因緣即是生滅四諦、四沙門果、三寶也。</p> <p>《中論》前申摩訶衍通、別、圓三教三種四諦、四沙門果、三寶，後兩品申三藏生滅四諦、四沙門果、三寶者，以後世人根轉鈍，應須还用此教。</p> <p>是則《中論》文略而義富，申佛四教既明，于四諦之理已顯，故言有四諦也。乃是如意珠論，非水精珠論也。</p> <p>若不解此義單復織假，恐虛棄功夫，四假通佛大小乘經，意終難見也。</p>



表 2-4: (5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙二、约三谛明四教所詮之理分三		第二、约三谛明四教所詮之理者，即为三意： 一、明三谛所詮之理；二、明能詮四教；三、约经论。
			一、明三谛所詮理者，三谛名义具出《璎珞》《仁王》二经： 一者、有谛；二者、无谛；三者、中道第一义谛。
		丁一、有谛	所言有谛者，二十五有世间众生妄情所见，名之为有； 如彼情见，审实不虚，名之为谛。故言有谛，亦名俗谛，亦名世谛。 如《涅槃经》云：“如世人心所见者，名为世谛。”
		丁二、无谛	二、无谛者，三乘出世之人所见真空，无名无相，故名为无； 审实不虚，目之为谛。 故言无谛，亦名真谛，亦名第一义谛。 故《涅槃经》云：“如出世人心所见，故名为第一义谛。”
		丙一、明三谛所詮理分四 丁三、中道第一义谛	三、中道第一义谛者，遮二边故，说名中道。 言遮二边者，遮凡夫爱见有边，遮二乘所见无名无相空边，遮俗谛、真谛之二边，遮世谛、第一义谛之二边。 遮如此等之二边，名为不二。 不二之理，目之为中； 此理虚通无壅，名之为道； 最上无过，故称第一； 深有所以，目之为义； 诸佛菩萨之所证见审实不虚，谓之为谛。 故言中道第一义谛，亦名一实谛也，亦名虚空、佛性、法界、如如、如来藏也。 故《涅槃经》云：“凡夫者着有，二乘者着无，菩萨之法，不有不无。” 即是三谛之理不同之义。 此理并为四教所詮，故约三谛之理明所詮也。
		丁四、补充	问曰：所言三谛之理，为是随情理，为是随智之理？ 答曰：今约一家明义所辨谛理，有三种不同： 一者、随情；二者、随情智；三者、随智。 此义别当料简，今且用一途，依《涅槃》判三谛之理也。 是则：一、是随情之理；二、是随智之理； 又云：二、是随情之理；一、是随智之理。 情智合说，以为三谛之理也。
		丙二、明能詮四教	二、明能詮之四教詮三谛之理者，即为四意： 一、三藏教但詮二谛之理，所以稟教之流不闻佛性常住涅槃，三乘犹存灰断之果也。 二、通教亦但詮二谛之理，所以稟教之流亦不闻佛性常住涅槃，三乘犹存灰断之果也。 三、别教别詮三谛之理，所以稟教之流三十心但成二观二智之方便道，登地方乃见佛性入法流也。 四、圆教圆詮三谛之理，是故稟教之流初心即开佛知见，自然流入萨婆若海也。
		丙三、明对经论	三、明对经论。 《华严》但詮假名俗谛、中道，或云《华严》教詮别相三谛、一心三谛；三藏渐教，詮真俗二谛；方等大乘之教，詮三谛，一往同《华严》； 《摩诃般若》亦具詮三谛，一往同《华严》；《法华》但詮一心三谛； 《涅槃》备詮三谛，一往亦同《华严》也。 诸论随经，类之可知。 《中论》偈云“因缘所生法，我说即是空”，此即詮真谛；“亦名为假名”，即詮俗谛也； “亦是中道义”，即詮中道第一义也。 此偈即是申摩诃衍，詮三谛之理。 若下两品，明声闻经入第一义，此即是别申三藏教，詮二谛之理。

表 2-5: (5 表) 甲二、辨所詮者【卷第二】

甲二、辨所詮者分四	乙三、约二谛明所詮之理分三		第三、约二谛明所詮之理者，亦为三意： 一、正明所詮之理；二、明能詮之教；三、约经论。
		丙一、明所詮之理分二	一、明所詮之理者，即是二谛之理也。 二谛有二种：一者、理外二谛；二者、理内二谛。 若真谛非佛性，即是理外之二谛；真谛即是佛性，即是理内之二谛也。
			一、理外二谛有二种： 一者、不相即之二谛，生灭二谛也；二者、相即之二谛，无生二谛也。 故《大品经》云：“即色是空，非色灭空。” 色灭方空，是不即之二谛。即色是空，相即之二谛也。
			二、明理内二谛，亦有二种： 一、不即之二谛；二、相即之二谛。 一、不即之二谛，是无量二谛也。 故《涅槃经》云：“分别世谛有无量相，第一义谛亦有无量相，非诸声闻、缘觉之所知也。” 二、相即之二谛，无作之二谛也。 无作苦、集、灭、道，名为世谛，即一实谛，故名第一义谛。
		丙二、明能詮之四教	二、明能詮之四教者，若三藏教，詮于理外不相即之二谛； 若通教，詮于理外相即之二谛； 别教，詮于理内不相即之二谛；圆教，詮于理内相即之二谛也。
		丙三、对经论	三、对经论者，《华严经》詮理内二种二谛，三藏教詮理外不相即之二谛，方等大乘詮理内理外四种二谛，《摩诃般若》詮理外相即二谛、理内二种二谛，《法华经》但詮理内相即之二谛，《涅槃经》通詮理内理外四种二谛。 诸论通经，类之可解。《中论》偈云：“因缘所生法，我说即是空。” 此申理外相即之二谛；“亦名为假名，亦是中道义”，此申理内相即、不相即之二谛。 后两品明声闻入第一义，即是申三藏教理外不相即之二谛也。
	乙四、明一谛之理辨所詮分四		第四、明一谛之理辨所詮者，亦为三意： 一者、正明所詮之理；二、明能詮之教；三、约经论。
		丙一、所詮之理	一、明所詮之理者，即是一谛之理也。 何等名为一谛？谛名审实，审实之法即是不二，岂有三谛、二谛皆名审实？ 今明真俗说为谛者，但是方便，实非谛也。 故《涅槃经》云：“所言二谛者，其实是一，且如来方便，为化众生，故说为二。譬如日月不转，醉人见转。”当知唯有不转之日，不醉之人同见，岂别有回转之日？若实有转日者，不醉之人亦应并见也。 一谛如真日，二谛如转日，真日审实，可名一谛；转日不实，何有二谛？ 方便说二，实义不成，故非谛也。今此以一实谛为所詮之理也。
		丙二、能詮之教	二、明能詮之教者，若三藏教、通教，正是烦恼恶酒未吐，唯詮转日，说有二谛，不能詮一实谛也； 若别教詮一实谛，如醉转日；圆教詮一实谛，转日即不转日也。
		丙三、对经论	三、对经论者，若华严教，詮一实谛，带理内世谛不相即之方便； 若三藏教，一向不詮一实谛也；若方等教，詮一实谛，同华严，有偏真会一实谛之方便；摩诃般若教，詮一实谛，亦同华严，亦带偏真会一实谛之方便。 故《无量义经》云：“佛成道已来四十余年，未显真实。”
		丙四、补充	今谓：何有不实谛？但或时赴缘开二谛、三谛不相即一谛之方便所覆。 法华教詮一实谛，无复不相即之方便，但詮一切即一实谛也。 故《法华经》说二万日月灯明佛皆云：“诸法实相义，已为汝等说。今佛放光明，助发实相义。诸佛法久后，要当说真实。正直舍方便，但说无上道。” 若《涅槃经》，同方等通释，入佛性为异。诸论随经，类之可解。 如《中论》偈云：“亦是中道义。”此即是申一实谛之教也。 故青目释云：“遮二边故，名为中道。”即是遮因缘空边、假边。 非此二边，则遮真俗二谛，名一实谛也。故《涅槃经》云：“一实谛者，则无二也。”又云：“无二之性即是实性也。”无二之性即是入不二法门。 又一实谛者，即是不生不生。 不生不生不可说故，是故净名默然杜口，文殊称叹意在于此也。

表 3-1：（4 表）甲三、明四门入理者分五【卷第三】

科判			正文
甲三、明四门入理者分五			<p>第三、明四门入理者。</p> <p>寻真性实相之理，幽微妙绝，一切世间莫之能契。</p> <p>但以大圣明鉴通理之门，乃于无言之理赴缘起教，以教为门，是以禀教之徒因门契理，故《法华经》云：“以佛教门出三界苦。”</p> <p>又云：“其智慧门难解难入。”</p> <p>《净名经》明诸菩萨各说入不二法门，即其意也。</p> <p>今略以五意解释：</p> <p>一、略辨四门相；二、正明四门入理；三、明四悉檀起四门教；</p> <p>四、约十法成四门义；五、明信法两行，四门不同。</p>
	乙一、略辨四门相者分四	丙一、三藏教四门分四	<p>一、明三藏教四门，即为四：</p> <p>一、有门；二、空门；三、亦有亦空门；四、非有非空门。</p>
		丁一、有门	<p>一、有门者，即三藏教明正因缘生灭之有。</p> <p>若禀此教，能破十六知见，见阴、界、入一切有为诸法悉皆无常、苦、空、无我，得世第一法，发真无漏，因有见真有，即第一义谛之门也。</p> <p>故《大集经》云：“甚深之理不可说，第一义谛无声字，陈如比丘于诸法，获得真实之知见。”</p> <p>此即诸阿毘昙论之所申也。</p>
		丁二、空门	<p>二、明空门者，即是三藏教明析正因缘假实法生灭入空。</p> <p>若禀此教，能破假实之惑，见假实空，发真无漏，因空见真空，即第一义之门也。</p> <p>故须菩提在石室观生灭无常入空，因空得道，名见佛法身。</p> <p>恐此是《成实论》之所申也。</p>
		丁三、有空门	<p>三、明有空门者，即三藏教明正因缘生灭之有空。</p> <p>若禀此教，能破偏执有无之惑，见因缘有空，发真无漏，因有空见真有空，即第一义之门也。</p> <p>此是迦旃延因入道故，作《毘婆沙论》还申此门也。</p>
		丁四、非有非空门	<p>四、非有非空门者，即三藏教明正因缘生灭非有非空之理。</p> <p>若禀此教，能破有无边邪执，见因缘非有非无，发真无漏，因非有非无，见真非有非无，即第一义之门也。恶口车匿因此入道，未见论度。</p> <p>有人言：犍子《阿毘昙》申此意也。</p> <p>彼论明我在第五不可说藏中，我非三世，即非见有；非无为法，即是非见空也。此恐未可定用。</p>
	丙二、通教四门		<p>二、明通教四门者，即是《智度论》明一切实、一切不实、一切亦实亦不实、一切非实非不实。佛于此四句广说第一义悉檀。</p> <p>《中论》明此四句皆名诸法之实相，即通教明正因缘法如梦、幻、响、化、水月、镜像，体法即空之句也。</p> <p>若三乘共禀此教，而根缘不同，各于一句入第一义，故四句皆名门也。</p> <p>此具如青目注解。</p> <p>又注云：“诸法实相有三种。”</p> <p>故知此四门即是三乘同入此四门，得见第一义也。</p>
	丙三、别教四门		<p>三、明别教四门者，若用《中论》“亦名为假名”而辨四门者，即别教之四门。</p> <p>《大智度论》四句亦得也。</p> <p>此别教四门意，正出《大涅槃经》，但多散说，约乳明四句譬，即是别教四门也。</p> <p>若明佛性如乳有酪性，石有金性，力士额珠，即是有门。</p> <p>若明石无金性，乳无酪性，众生佛性犹如虚空、大涅槃空、迦毘罗城空，即是空门也。</p> <p>《涅槃经》又云：“佛性亦有亦无者，云何为有？一切众生悉皆有故。云何为无？从善方便而得见故。”</p> <p>又譬如乳中亦有酪性，亦无酪性，即是亦有亦无门也。</p>

表 3-2: (4 表) 甲三、明四门入理者分五【卷第三】

甲三、明四门入理者分五	乙一、略辨四门相者分四	丙三、别教四门	<p>若明佛性即是中道，百非双遣，故经譬云乳中非有酪性，非无酪性，即是非空非有门也。</p> <p>别教菩萨别禀此四门之教，因见佛性，住大涅槃，故此四句之说即是别教之四门也。</p> <p>今一往约《涅槃经》文分别别教四门之相，但此经文或可是圆教四门，至下圆教四门自当料简同异也。</p> <p>问曰：若别教四门，但出《涅槃经》，尔前诸摩诃衍经何意无别教四门也？</p> <p>答曰：《大涅槃经》是解释前教之经，此前诸摩诃衍岂无别教四门？</p> <p>具出经文，事成繁也。</p>
		丙四、圆教四门	<p>四、明圆教四门者，四门明入佛性第一义，一往与别教四门入第一义谛、见佛性、得常住涅槃名义是同，细寻意趣有异。</p> <p>问曰：以何相知异耶？</p> <p>答曰：分别有异，意乃多途。</p> <p>今略约圆教七义分别，即知别教四门与圆教四门有殊也。</p> <p>七义者：</p> <p>一、若明一切法即真性、实相、佛性、涅槃、不可复灭而明四门者，即是圆教四门也；</p> <p>二、若初心即开佛知见，圆照而辨四门者，即圆教四门也；</p> <p>三、若明不思议、不断烦恼而入涅槃辨四门者，即是圆教四门也；</p> <p>四、若明圆行而辨四门者，即是圆教四门也；</p> <p>五、若明圆位而辨四门者，即是圆教四门也；</p> <p>六、若明圆体而辨四门者，即圆教四门也；</p> <p>七、若明圆用而辨四门者，即是圆教四门也。</p>
	乙二、正明四门入理者分二		<p>第二、正明四门入理者。</p> <p>若外人四门，心行理外，诸颠倒想与颠倒理相应，不得入真性理。</p> <p>所以者何？</p> <p>随心异故，见理亦异，是故各说谓得一究竟道，因起诤论也。</p> <p>今明佛法四门皆得入一理，但有二种不同：</p> <p>一者、三藏、通教两种四门同入偏真之理；</p> <p>二者、别、圆两教四门同入圆真之理。</p>
		丙一、三藏通教两种四门同入偏真之理	<p>一、明三藏四门、通教四门同入偏真之理者，各因四门同入偏真第一义、得二种涅槃是同也。</p> <p>理虽是一，而门有异者，既有巧拙两度之殊，故有两种四门能通之别也。</p> <p>真理无二，故所通至理是一也。</p> <p>譬如州城开四门，使君是一。</p> <p>而从四门入者，门虽有殊，而所见使君只是一也。</p> <p>三藏教四门，如从州城四边偏门而入；通教四门，如从四正门而入。</p> <p>偏、正虽殊，入见偏真第一义谛、得二种涅槃是一也。</p>
		丙二、别圆两教四门同入圆真之理	<p>二、明别教四门、圆教四门同入中道实相真性理者，各因四门而入见实相佛性、得常住涅槃是一也。</p> <p>理虽是同，而门有异，教门既有偏圆之殊，故有两种四门能通之异也。</p> <p>佛性真理不二故，所通之真性理是一也。</p> <p>譬如台城有四门，门虽不同，所见天子是一也。</p> <p>别教四门，如从台城四边偏门而入；</p> <p>圆教四门，如从四正门而入。</p> <p>偏、正虽殊，入见真性、解脱、实相之理是一也。</p>
	乙三、明用四悉檀起四门之教者分四		<p>第三、明用四悉檀起四门之教者。</p> <p>若外道四门皆不见根缘，执心取相定说，如旧医常用乳药治一切病，此不因四悉檀而起四门也。</p> <p>今佛法四门皆因四悉檀而起也。</p> <p>一、明悉檀起三藏教四门；二、明悉檀起通教四门；</p> <p>三、明悉檀起别教四门；四、明悉檀起圆教四门。</p>

表 3-3: (4 表) 甲三、明四门入理者分五【卷第三】

甲三、明四门入理者分五	乙三、明用四悉檀起四门之教者分四	丙一、明悉檀起三藏教四门分四		一、明四悉檀起三藏教四门者，即是生生不可说，有四悉檀因缘亦可得说： 一、明用四悉檀起有门者，若众生心乐有法，即用世界悉檀说毘昙有门。若宜闻生善，即用各各为人悉檀说于有门。 若执无因缘、邪因缘，或执空取着，起诸结业，即用对治悉檀为说有门。若闻即悟，见第一义，即用第一义悉檀为说有门。 如拘邻等五人闻说四谛，即见第一义谛，得须陀洹果。 若不能用四悉檀赴缘而说者，即是差机说法，是众生怨，天魔、外道一手作诸劳侣。 《涅槃经》云：“说法者，诸佛之境界，非诸声闻、缘觉所知也。”
			丁一、明用四悉檀起有门	一、明用四悉檀起有门者，若众生心乐有法，即用世界悉檀说毘昙有门。若宜闻生善，即用各各为人悉檀说于有门。 若执无因缘、邪因缘，或执空取着，起诸结业，即用对治悉檀为说有门。若闻即悟，见第一义，即用第一义悉檀为说有门。 如拘邻等五人闻说四谛，即见第一义谛，得须陀洹果。 若不能用四悉檀赴缘而说者，即是差机说法，是众生怨，天魔、外道一手作诸劳侣。 《涅槃经》云：“说法者，诸佛之境界，非诸声闻、缘觉所知也。”
			丁二、明用四悉檀起空门	二、明用四悉檀起空门者，类前有门用四悉檀起空门义即成也。 而诸成论师云：《毘昙》有门但是调心，不能得道；《成实》见空，乃得道耳。 诸数论师云：我用小乘明义，见有得道；汝探用大乘明义，故说见空得道。今谓此并不得三藏教意。 《大集经》云：“常见之人说异念断，断见之人说一念断。” 二见虽殊，得道无异。 《大智论》云：“声闻经中处处明法空义。”岂得言见空得道探明大乘？今约此四悉檀意，作成坏义： 数人四义成，成论四义坏；成论四义成，数人四义坏。 是则成坏敌等，何者是成论成？何者是数人坏？ 若解三藏教巧拙度，则成论空门义成，数人有门义坏。
			丁三、明用悉檀起有无门	三、明用悉檀起有无门者，类前有门用悉檀意，则有空门得起，故为《毘勒论》之所通也。
			丁四、明用悉檀起非有非无门	四、明用悉檀起非有非无门者，亦类前有门用四悉檀意可见也。
		丙二、明悉檀起通教四门		二、明用悉檀起通教四门者，通教四门虽如幻化，但有名字，即是生不生不可说，而众生四种根缘不同，若用四悉檀赴缘，即得起四门也。 用四悉檀起通教，类前可知也。
		丙三、明悉檀起别教四门		三、明用四悉檀起别教四门者，不生不可说，以四悉檀因缘故，得赴缘起别教说四门也。 但地论师明阿黎耶识是如来藏，即是用别教有门入道。 三论人云：汝是不见真空，亦是唼水义。 三论师明诸法毕竟无所有，此是别教空门。 地论师云：汝是外人冥初生觉义，亦是黄蜂黄蠖义。 执净不穆，何可融会也？ 今谓此是不得别教四门之意，不知四悉檀说此有空两门义也。
		丙四、明悉檀起圆教四门		四、明悉檀起圆教四门者，不生不生不可说，以四悉檀因缘起圆教说四门也。
	乙四、明约十法成四门义者分二			第四、明约十法成四门义者。 外人亦说四门，但不为十法所成，故诸颠倒流转生死，不得解脱。 今佛法四门皆为十法所成，必得涅槃，故不同外人也。 就此即为四： 一、十法成三藏教四门；二、十法成通教四门； 三、十法成别教四门；四、十法成圆教四门。
		丙一、十法成三藏教四门分二		一、明十法成三藏教四门者，四门即为四。
		丁一、明用十法成《毘昙》有门见有得道		一、明用十法成《毘昙》有门见有得道者，十法名目具如前出，但知正因缘法成见有得道者，知无明因缘生一切法，破一切外人计无因缘、邪因缘生一切法也。 二、真正发心成见有得道者，知无明因缘有三界一切生死苦，觉悟心生，欲断无明结业，正求涅槃，此心真正过一切天魔、外道之心也。 三、止观进行成见有得道者，因止观能发无漏定慧，不同外人不知钻摇，浆犹难得，况复生酥？

表 3-4: (4 表) 甲三、明四门入理者分五【卷第三】

甲三、明四门入理者分五	乙四、明约十法成四门义者分二	丙一、法三藏教门二分	丁一、用十法成《毘舍门》有道	<p>四、破法遍成见有得道者，用生灭无常破身边二见、单四见、复四见、具足四见、六十二见、无量诸见，皆知从无知因缘故生，心不爱着。</p> <p>《涅槃经》云：“是诸外道无有一法不从缘生。从缘生法，悉皆无常。云何外道有常乐我净？”如此诸见、四倒，悉能遍破，不同外道也。</p> <p>五、善知通塞成见有得道者，知无量诸见皆有道、灭，故为通；悉有苦、集，故为塞。不同外道如彼虫道不知是字非字也。</p> <p>六、善修三十七品成见有得道者，三十七品调适行，对《涅槃》开三解脱门，不同外人。如佛为须跋陀罗，经中作师子吼：八正道，外人尚无一分，决定不得四沙门果也。</p> <p>七、对治助开成见有得道者，五停心观发诸禅定、背舍、胜处，不同外人根本味禅起爱、见、慢之三病也。</p> <p>八、善知次位成见有得道者，知七贤七圣之位，心不叨滥起增上慢，不同外人戒取见取，计生死法为涅槃也。</p> <p>九、安忍强软两贼成见有得道者，能忍八风、内外三障、四魔，心不退转，不同外人不能安忍微细遮道法也。</p> <p>十、顺道法爱不生成见有得道者，四善根人发得善有漏五阴，《大涅槃经》说：“我弟子有，外道则无。”</p> <p>若不生法爱，则不顶堕，进入忍法，成世第一法，发苦忍真明，十六刹那证须陀洹果。若入超果，即成罗汉。</p> <p>故知十法成见有得道声闻乘、辟支佛乘乃至大乘，故知《毘舍门》见有得道，此非虚说也。</p>
			丁二、后三门	<p>二、明十法成空门；三、明十法成有空门；</p> <p>四、明十法成非空非有门，悉得见第一义，证二种涅槃，类有门有十法所成，意可知也。</p> <p>今佛法中义学坐禅，若不深得此意，但言见有见空得道，与外人有何殊也？</p> <p>故《大智论》云：“若无方便入《阿毘舍门》，则堕有中；入空门，即堕无中；入《毘舍勒门》，即堕有无中。”</p> <p>《中论》云：“若非有非无，即是愚痴论也。”</p>
		丙二、十法成通别圆教四门		<p>二、明十法成通教四门；三、明十法成别教四门；</p> <p>四、明十法成圆教四门，皆得入道，类前可知。</p> <p>若偏取四门，执净戏论，不得十法入道意者，为邪见之火所烧也，故《大智论》云：“般若波罗蜜，譬如大焰，四边不可取，邪见火烧故。”是事前于四教中已处处分别也。</p>
	乙五、明信法两种四门不同者			<p>第五、明信、法两种四门不同者。</p> <p>外人不信三宝，不学佛法，邪信邪行，虽有四门，非佛弟子，岂成信、法两行？</p> <p>今明佛弟子深信佛教，修习佛法，能发无漏，故成信、法两行。</p> <p>若信行人，即是四种教门；若法行人，即是四种观门。</p> <p>是则信行人以佛教门出三界苦。</p> <p>约四教各有四种教门，一往则有十六种教门、十六种信行人；</p> <p>约四教各有四种观门，一往即有十六种观门、十六种法行人。</p> <p>若细分别四教所有信、法两行：</p> <p>教门无量无边，信行亦无量无边；观门无量无边，法行亦无量无边。</p> <p>直论三藏四门，五百罗汉各说身因，即是五百观门。</p> <p>况复此经诸菩萨各说不二法门？</p> <p>善财入法界，见无量善知识，各各说所得法门，皆从四教三十二门显出也。</p> <p>若四不可说故，文殊师利说：“一切法无言无说，尽诸戏论，名入不二法门。”</p> <p>净名杜口，默然无说，文殊称叹：“是真入不二法门！”</p> <p>当知一切法门皆不可说也。</p>

表 4-1：（23 表）丙一、略开三乘【卷第四】（1/5）

科判		正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六		<p>第四、约四教位分别净无垢称义者。即为六意：            一、约三藏教位明净无垢称义；二、约通教位明净无垢称义；            三、约别教位明净无垢称义；四、约圆教位明净无垢称义；            五、约五味以结成；六、明约经论辨位多少。</p>
	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	<p>第一、约三藏教位明释净无垢称义者。            寻佛三藏教赴缘多种，言其正要，不出四门入道：            一者、有门；二者、空门；三、亦有亦空门；四、非有非空门。            但四教各明四门，虽俱得入道，随教立义，必须遂便。            若是三藏教四门，虽俱得入道，而诸经论多用有门；            通教四门虽俱得入道，而诸经论多用空门；            别教四门虽俱得入道，而诸经论多用亦有亦空门；            圆教四门虽俱得入道，而诸经论多用非有非空门也。            今明三藏教四门入道，正用《毘昙》有门以判位也。            若论逗机化物，赴缘而说四门，岂可偏用明义？随便事须如此。            四门义至下辨体中当略解释。            今就三藏教有门明入道阶位，即是毘昙论主之所申也。            约此有门明位，释净无垢称义，即为三意：            一、略开三乘；二、明三藏教三乘位不同；三、释净无垢称义。</p>
	丙一、略开三乘	<p>一、略开三乘者，佛于生生不可说非三之理用四悉檀，约苦、集、灭、道开三乘教门，赴三种行人之根缘，令同得灭谛涅槃也。            故《法华经》云：“为求声闻者，说应四谛法，度生老病死，究竟涅槃；为求辟支佛者，说应十二因缘法；为求菩萨者，说应六波罗蜜法，令得三菩提，成一切种智。”            若声闻小乘教门，苦谛为初，观四谛入道，发真无漏，断正使尽，位证罗汉，具足三明及八解脱，既无慈悲度物，现身而入涅槃。            故《大智论》云：“如麀在猎围，惊怖跳出，都不顾群。”今不约此判净名位也。            若缘觉中乘教门，集谛为初，观十二因缘，发真无漏，断三界结尽，侵除习气，具足三明及八解脱，虽有少慈悲，不能度物，亦于一世即入涅槃，故《大智论》云：“如鹿在猎围，惊跳自出，虽顾盼群，怖不停待。”今亦不就此判净名位。            若菩萨大乘，慈悲弘誓，不舍众生，为物心大，教门以道谛为初，修行六度，化一切众生共出三界，至成佛果，利益功圆，方入涅槃，故《大智论》云：“如大香象在于猎围，虽遭刀箭，拥群共出。”此是大士位怀，故须约此判净名位也。            问曰：此说不思议大乘薈卜之教，何须说小乘除粪器乎？            答曰：今欲明小乘法远因，以明除粪之器者，不无诸所为。            今略出十意：            一、为用故。如维摩大士为诸国王长者说无常、不净、苦、空之法。            二、为破故。如破十大弟子、五百罗汉；如先有砧，方可用槌。            三、为摄受故。如室内所明，说身有苦，而不乐于涅槃。又云：亦不与声闻、支佛而相违背。            四、为会通故。如《大品经》〈广乘品〉〈会宗品〉所明。            五、为开密故。《法华经》云：“决了声闻法，是诸经之王。”《涅槃经》云：“为诸声闻开发慧眼。”            六、为末代听学小乘经论观行之人未善通达，若为外邪见人、内邪见人所破，即便退没。            七、为破末代僻说小乘大乘教人坏乱佛半、满正教。            所以者何？如有人言：“《毘昙》见有得道，《成实》见空入道，道非有无，何得言见有见空得道耶？”是则两论申佛小乘有空教门便成无用，《中论》何故言“欲闻声闻入第一义”耶？是则翳佛四枯之教。            八、为破末世坐禅，内证豁虚，解慧开发，或同尼揅，破戒行恶，食粪裸形，谓是大乘；或复持戒坐禅，同彼郁头蓝弗，是亦空修梵行也。            九、为令一家义学善别内外猛浪之说，明识大圣枯荣教门。            十、为令一家禅学别识一切内外邪非，精通大小乘观，取舍得宜，正入佛道也。</p>

表 4-2: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第四】(2/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八	<p>二、明三藏教三乘位不同者，即为三意： 一、明声闻乘位；二、明缘觉乘位；三、明菩萨乘位。</p>
				<p>一、明三藏教声闻乘位者，但三藏教具有四门，今正约《毘昙》有门解释，次下略明空门辨位。 就有门明位，即为二意： 一、明七贤位；二、明七圣位。</p>
				<p>一、明七贤位者： 一者、五停心观；二、别相四念处；三、总相四念处；四、煖法；五、顶法；六、忍法；七、世第一法。是为七贤位也。 通言贤者，邻圣曰贤。 此七位者，皆是非学非无学智，等智似解能伏见惑，因此似解能发苦忍真明，故云“邻圣曰贤”。 今解贤者，名直善也。一切天魔眷属及诸凡夫皆以爱着之心修善，一切外道皆以邪见心修善，此等虽复修善，虚伪邪曲，不名为直。 今佛弟子，七种行人，皆明识生灭四谛理，知爱论、见论皆邪曲，伏此爱、见邪曲之心，用正信直心修诸善法，故名直善也。 复次，一切爱论所诠，皆有生灭四谛之理，天魔眷属及诸凡夫所不能见，是故流转生死犹若轮环。又一切见论所诠，皆有生灭四谛之理，六师外道悉不能见，是故流转生死犹若轮环。 故《涅槃经》云：“我昔与汝等，不见四真谛，是故久流转，生死大苦海。”今佛法七种行人从闻生解，明识此二种生灭四谛，故得信心正直。 以此直心修诸善法，即是直善，故通名贤也。 问曰：云何名为属爱生灭四谛之理？ 答曰：行人一期果报，即是属爱之果，具有三苦，故名为苦。 苦理审实不虚，名之为谛。若于此苦果无明不了，爱着此果，起诸恶业，能招聚三途剧苦之报。又爱着此果，起诸善业，能招聚修罗、人、天生死之报。此二结业，能招六道二十五有生死苦报，通名为集。 集理审实不虚，名之为谛。若能观此报身，修戒、定、慧、四念处、三十七品，通至涅槃，名之为道。道理审实，名之为谛。 属爱烦恼、善不善业三界二十五有因灭，名子缚灭。 舍此报身，永更不受三界二十五有苦果，名果缚灭。 此二种灭，名之为灭。灭理审实，名之为谛。 问曰：云何名为属见生灭四谛之理？ 答曰：众生一期报身具有三苦，名之为苦。苦理审实不虚，名之为谛。 迷此报身，起身边二见、四见、六十二见，即是无明、爱、取。 因此若起恶业，则能招聚三途苦报。又因此若起善业，则能招聚修罗、人、天生死报果。此二种结业，能招聚六道、三界、二十五有生死苦果，故通名集。集理审实不虚，名之为谛。 若能观此诸见、污秽善不善五阴，修戒、定、慧、四念处、三十七品，则能通至涅槃，名之为道。道理审实不虚，名之为谛。 若身、边二见灭，则一切八十八使烦恼业灭，得须陀洹果。超果之人三界思惟十使灭，则九十八使业烦恼灭，是则三界二十五有因灭，名子缚灭。 舍此等业报，毕竟不生三界二十五有，名果缚灭。 此二种灭，名之为灭。灭理审实，名之为谛。 今明此诸见四谛并长爪所迷。 末代讲说，横释四谛名义，实为委悉；竖而明之，未必深见此意，故以邪为正，以正为邪，以浅为深，以深为浅，世、出世法混滥无分别。 听讲、坐禅若明识此意，即于佛法得正信分明，归依三宝，道心自然而发，专求离苦涅槃，终不染着文字语言无益诤论、贪世名利眷属果报也。 此之七贤：三是外凡，名干慧地；四是内凡，则是性地。 若外凡已前，未必能归心三宝，岂识爱见四谛，修五停心耶？皆名为邪定聚众生也。若干慧地，名不定聚众生。若性地，名正定聚众生也。</p>



表 4-3: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第四】(3/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八	<p>己一、五停心观</p> <p>一、明初贤五停心观者，一、阿那般那观；二、不净观；三、慈心观；四、因缘观；五、界方便观。</p> <p>此五通言停心者，停以停止为义，亦名五度门观。</p> <p>若人归依三宝，受佛戒法，名佛四众弟子。</p> <p>若闻生灭四谛之教，因此发声闻心，欲观四谛，离生死苦，求涅槃乐。但以五种烦恼散动不定，如风中灯，当修五种观法。</p> <p>五种观法者：</p> <p>一、数息观；二、不净观；三、慈心观；四、因缘观；五、界方便观。</p> <p>问曰：何不依数人说不净观为先？</p> <p>答曰：今依《禅门》辨次第也。以病偏增先后随人，不须定执前后次第也。</p> <p>问曰：此五种观法，为对五人，为对一人？</p> <p>答曰：横对五人，竖对一人。一人随病多少，对不定也。</p> <p>此五种观法对治五不善法，即有五意：</p> <p>一、对治；二、转治；三、不转治；四、兼治；五、亦对亦转，亦不转，亦兼治。</p> <p>一、对治者，若觉观多者，对治数息；</p> <p>二、贪欲多者，对治不净；三、瞋恚多者，对治修慈；</p> <p>四、愚痴多者，对治修因缘观；五、着我多者，对治修界方便观。</p> <p>若行者觉观等分烦恼偏重，攀缘不住，当修数息、随息、观息对治相应，则三种觉观烦恼止息，心不动散，发诸禅定，定法持心，入出安隐，故名停心也。</p> <p>所以者何？修安般念有三种：</p> <p>一名始习行，二名已习行，三名思惟已度。</p> <p>一、数，即是始习行；二、随，即已习行；三、观，即已度。</p> <p>复次，数、随、观，皆名始习行；得三种欲界未到地定，名已习行；发诸初禅，名已度。余不净观等四停心法，亦当如是分别。</p> <p>心既调停，乃可习观，犹如密室之灯，入道根本，无过此五法也。</p> <p>若心不住，或须转治、不转治等，及发诸禅功德，具如《次第禅门》界方便明也。行人随成一观，心得停住，即入初贤位也。</p> <p>问曰：此处何故不说念佛三昧为五种耶？</p> <p>答曰：开因缘观，生界方便代也。</p> <p>界方便与小乘念诸佛相同，亦破境界逼迫障也。</p> <p>有人言：若作五度门，无念佛名。</p> <p>若作六度门，即明念佛度，治等分障道也。</p> <p>问曰：若以数息、不净等心得停住为初贤者，今世人修数息、不净等观，非但心住，乃发种种禅门境界，是初贤位否？</p> <p>答曰：若以爱见之心修禅乃至非想，尚非初贤，何况数息、不净等心不得停住，乃发浅近诸禅而名贤也？所以者何？</p> <p>如经所说，多修福德、禅定，不修智慧，名之为愚；多修智慧，不修福德、禅定，名之为狂。岂可说狂愚人为初贤也？今明贤者本是直善人耳。</p> <p>问曰：何等名直善人相？</p> <p>答曰：此应四义简别：</p> <p>一者、若人随爱见破戒，此非直非善，故非贤人。</p> <p>如无目无足之人，不能到清凉池也。</p> <p>二者、持戒、禅定而生邪见，此善而不直，亦不名贤。</p> <p>如有足而无目，亦不能到清凉池也。</p> <p>三者、信心正见而破戒心乱，此直而不善，亦不名贤。</p> <p>如有目而无足，亦不能到清凉池。</p> <p>四者、若人信解直正，得佛教意，持戒清静，修阿那般那、不净观等，得心停住，乃名直善初贤之位。</p> <p>如人目足备故，入清凉池。</p> <p>问曰：云何名为“信解直正，得佛教意”分别之相？</p>
-------------------	--------------------	----------------	------------	----------	--

表 4-4: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第四】(4/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八	己一、五停心观	<p>答曰：如《中论》说：“佛去世后，后五百岁像法之中，人根转钝，深着诸法，求十二因缘、五阴、十二入、十八界等决定相，不知佛意，但着文字。”今谓不知佛意者，佛知生生不可说，有因缘故，亦可得说也。</p> <p>佛说正因缘生灭教门赴缘化物者，意欲令众生离生死苦，得涅槃乐也。若着文字，分别诤竞，则为三界火宅所烧，此不得佛意也。</p> <p>今明欲知佛意者，若知三藏教门十意分明，必定出生死苦，得涅槃乐也。十意者，即是十法，名目具如前三观中辨。今略就此三藏教门解释。</p> <p>一、信解正因缘法者，即是知不可说，说无明因缘出生一切法，破外人说无因缘生一切法，破外人说邪因缘生一切法，种种颠倒妄计邪僻也。</p> <p>二、真正发心者，惊觉无常之火烧诸世间，一心乐求涅槃，不念世间名闻利养，如麀在猎围，欲跳出也。</p> <p>三、巧修止观出世之行者，如人乘马，亦爱亦策也。</p> <p>四、破诸法遍者，观因缘生灭，破一切爱见戏论诸法遍也。</p> <p>五、善知通塞者，知一切爱见之法皆有道灭之理，名之为通；悉有苦集，名之为塞也。</p> <p>六、善修三十七品调适者，于诸爱见不动，而修性念处乃至八正道也。</p> <p>七、善修助道法者，即是修五停心，入十二门禅、九想、八背舍、除入、共念处、缘念处等诸对治助道观法也。</p> <p>八、善知次位者，善识七贤之位，心不叨滥，破增上慢，成惭愧有羞僧也。</p> <p>九、安忍成就者，能忍内外强软二贼、三障、四魔也。</p> <p>十、顺道法爱不生者，发外凡、内凡种种之顺道善法，心不爱着也。</p> <p>末代求声闻乘行人知此十法，信解分明，不着一切文字戏论，为求实慧，修五停心，入初贤位，即是善知佛教意。</p>
					<p>二、明别相四念处位者，即为七意：</p> <p>一、明念处是佛法入道要门；二、略释四念处名；</p> <p>三、分别三种念处不同；四、明为破三种六师；</p> <p>五、明为成三种罗汉；六、明念处观法；七、正明念处位。</p>
				庚一、明念处是佛法入道要门	<p>一、明念处是佛法入道要门者，如佛在双树间将般涅槃，阿难请问：“佛去世后，诸比丘依何而住，依何修道？”</p> <p>佛答阿难：“若我在世及灭度后，诸比丘依波罗提木叉住，依念处修道。”</p> <p>当知五停心观成，得入初贤，即是依尸罗清净，名摄根之戒也。是故数人说欲界定为十善相应心。若依未到地发初禅，即是定共戒也。</p> <p>佛法虽有种种法门，而佛遗言但嘱依念处以修道也。</p> <p>若离念处，虽复布施、持戒、忍辱、精进、诵经行道、头陀坐禅、听读多闻、讲说教化，皆不得入正道。故佛劝令依念处修道也。</p>
				庚二、略释四念处名	<p>二、略释四念处名者，四念处亦名四意止，即是观五阴、十二入、十八界一切诸法中，各观身、受、心、法真实智慧。</p> <p>真实智慧者，破四倒、四食、四识、四住、四魔之智慧也。</p> <p>一、身念处；二、受念处；三、心念处；四、法念处。</p> <p>一、身念处者，一切内外色阴，名之为身。观身智慧，名之为念。明见不净，破净颠倒，名之为处。是为身念处。</p> <p>二、受念处者，一切内外受阴，名之为受。观受智慧，名之为念。知受悉苦，破乐颠倒，名之为处。是名受念处。</p> <p>三、心念处者，一切内外识阴，名之为心。观心智慧，名之为念。见心无常，破常颠倒，名之为处。是名心念处。</p> <p>四、法念处者，一切内外想行二阴及三无为法，名之为法。观法智慧，名之为念。见法无我，破我颠倒，名之为处。是为法念处。</p> <p>是四念处有十二种观，所谓内四、外四、内外四也。</p> <p>问曰：四念处是慧，云何反从念受名？</p> <p>答曰：为初学用念持慧，不妄受异缘，念为增上，从念受名也。</p>

表 4-5: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第四】(5/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明声闻乘位分二 戊一、七贤位分八 己二、别相四念处分七	庚三、分别三种念处不同	三、明分别三种念处不同者：一、性念处；二、共念处；三、缘念处。	
			所言自性念处者，说诸不颠倒慧也。如佛说：“顺身观身。”观者是慧。念处者，所作事不妄受缘故，除自性过，故说念处。	
			南岳师云：亦名慧行，亦名实观。缘理断结之正要也。	
			所言共念处者，定与慧相共法。	
			如佛说：“比丘！善法积聚，谓四念处。”是为正说。	
	庚四、明为破三种六师分二	辛一、三种六师	南岳师云：亦名行行，亦名得解观。	
			是对治事中善法共正道断结色及诸数也，又能发诸禅神通也。	
			所言缘念处者，一切诸法。如佛所说：“比丘！一切法说四念处。”是为正说也。摄受具足故，及略缘故。	
			南岳师云：还是性、共二种念处。能观之智、所观之境合辨，具一切法义也。	
			若能分别观察，即发四无碍辩也。	
	戊二、明为破三种六师分二	辛二、三种四念处	问曰：如《杂心》说：“共念处断烦恼非余，自性念处虽有略境界，彼不具足。”不能断结也。	
			答曰：众生根有利、钝：钝根结厚，彼不具足，不能断结；利根结薄，虽彼不具足助道，性念处慧即能断结。	
			复次，如《杂心》明四念处，法念处断结，非前三念处。今明如《禅经》说“摩诃迦絺那修身念处，观成即得初果”，何必定至法念处也。	
			问曰：性念处但说慧数羸弱，云何能断结？答曰：慧数不独起，岂不能断结也？	
			问曰：若诸数随起，即是共义也？答曰：诸数随起有二种：	
	己三、明为破三种六师分二	辛三、三种四念处	一、但是缘理之慧，诸数任运随起，此说性念处。	
			二、修诸数作助道善法，故说共念处断结。	
			故佛说善法积聚属共念处，助正道共断结使故。	
			《杂心》偏说共念处断结，然利根人用性念处，非不断结也。	
			四、明为破三种六师故。	
	己四、明为破三种六师分二	辛四、三种四念处	佛说四念处教，出过三种六师之说，故能破一切外道也。	
			若三乘行人修三种念处得成就者，亦能破一切外人也。	
			何等名为三种六师外道？	
			一者、一切智六师；二者、神通六师；三者、韦陀六师。	
			一切智六师者，邪心见理，发于邪智，辩才无碍也。	
	己五、明为破三种六师分二	辛五、三种四念处	神通六师者，得世间禅定，发五神通，亦有慈悲忍力，刀割香涂心无憎爱，皆是根本十二门禅之力用也。	
			韦陀六师者，即是博学多闻，通四韦陀、十八大经，世间吉凶、天文、地理、医方、卜相，无所不知，故名韦陀六师也。	
			若此六师，内有邪一切智慧，外能神通转变，知世吉凶，通四韦陀及十八大经，无不知晓。	
			是则各有智德神解，十六大国敬之如佛。	
			为欲破此三种六师故，说此三种四念处也。	
	己六、明为破三种六师分二	辛六、三种四念处	一、性念处即破一切智六师。所以者何？	
			外人皆依身、边二见发一切智，谓得涅槃常、乐、我、净。	
			此则如虫食木，偶得成字，虫亦不知是字非字也。	
			今佛说性念处观，破此身、边二见，不生四见、六十二见颠倒，是故破一切智六师也。	
			次明共念处，破神通六师者。外人但于根本四禅发五神通，定既浅近，兼无净观，故神力转变，盖不足言。	
	己七、明为破三种六师分二	辛七、三种四念处	今佛说共念处，即能发背舍、胜处、一切处、九次第定、师子奋迅、超越三昧，发诸神通。	
			禅定既深，观行力大，所发神通无碍自在，变化无方，摧诸外道，事如反掌。是以身子降伏劳度差，目连化河溺诸外道，皆是共念处观所成神通也。	
			次明缘念处观，破韦陀外道者。四韦陀、十八大经，皆明世间人天爱论、见论、浅近之论。佛说出世三藏，若名与义，而彼经书所不记载。	
			佛说缘念处观，缘佛所说三藏教门、出世名义、法门道理，相对比并，岂是外人之所闻见？故缘念处观，破韦陀外道也。	

表 4-6: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第五】(1/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明声闻乘位分二 戊一、七贤位分八 己二、别相四念处分七	庚五、成三种罗汉	五、明三种念处，成三种罗汉者： 一、若单修性念处，成慧解脱罗汉； 二、共念处，成俱解脱罗汉； 三、缘念处，成无碍解脱罗汉。所以者何？	
			性念处，即是缘理之智慧，念处相应，发真无漏，即成慧解脱罗汉也。 共念处，共善五阴，成就背舍，乃至超越三昧愿智顶禅。 如此助道共正道合，发真无漏，即得三明、六通，具八解脱，成俱解脱阿罗汉也。 若缘念处，即是缘佛言教所诠一切阴入界、性共二种念处、能观所观名义。 若在禅定观此名义，即发四无碍辩，名为无碍解脱大罗汉也。	
			问曰：慧俱之名乃是昙无德部，非数家所用也。 答曰：三藏教同，俱用无咎。 复次，《杂心》偈云：“慧解脱当知，不得灭尽定。若得灭尽定，当知俱解脱。” 此偈明时、不时有慧俱不同也。	
			问曰：不应别说无碍解脱，九种罗汉无此名目。 答曰：此出《智度论》，明欲结集法藏，集千罗汉，皆得共解脱、无碍解脱也。 如辟支佛，出无佛世，虽得缘觉道，具三明、八解脱、六通变化，以不闻佛说法故，不得四无碍辩。若欲报信施之恩，但现十八变化。 何况罗汉不闻佛说三藏教而能自发四辩无碍、解释佛法无疑滞耶？	
	庚六、念处观法分三 辛一、性念处分二 壬一、破爱分四	癸一、身念处	六、明念处观法者，念处观法有三种：	
			一、性念处者，《大智度论》云：“性念处是智慧性，观身智慧是身念处，受、心、法亦如是。” 解者不同，有但取慧数为智慧性，即是性念处。 若南岳师解，观五阴理性，名性念处。故《杂心》偈云：“是身不净相，真实性常空，诸受及心法，亦复如是说。” 观别相性念处，破四颠倒有二种： 一、破爱；二、破见。	
			一、破爱性念处者，夫有生之类，无不爱着果报五阴及外依报也。	
			一、身念处观者，观此内身有五种不净： 一、生处不净；二、种子不净；三、自相不净；四、自性不净；五、究竟不净。	
			一、观生处不净者，女人胎内生熟二脏之间十月住也； 二、种子不净者，揽他精血合为种子也； 三、自相不净者，身诸垢腻九孔流溢也； 四、自性不净者，观身不净，如明眼人开仓见谷粟，观三十六物不净充满也； 五、究竟不净者，此身若死，膨胀烂坏，虫脓血露，甚可厌患。若见五种不净，破净颠倒，名内身念处。 观外身、内外身亦如是。	
			二、受念处，观内有六根，外有六尘，根尘合故，生六识，六识生三受：苦受、乐受、不苦不乐受。 观苦受是苦苦相，观乐受是坏苦相，观不苦不乐受是行苦相。若意根生三受同皆苦，即破乐颠倒，名内受念处。 外受、内外受亦如是。	
			三、心念处，观此意识是有为，属因缘故无常，先无今有，今有后无，刹那念念生灭故无常，即破常颠倒，名内心念处。 外心、内外心亦复如是。	
			四、法念处，观内想行二阴因缘和合，无有自性，起唯法起，灭唯法灭，无人，无我、众生、寿命，十六知见皆不可得，破我颠倒，名内法念处。 外法、内外法亦复如是。 此如《成实》《大智度论》明，是为性念处之初门也。	

表 4-7: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第五】(2/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八	己二、别相四念处分七	庚六、念处观法分三	辛一、性念处分二	壬二、破见分五	<p>二、破见性念处者，即是观身、边二见污秽无记五阴，即阴我，离阴我，阴中有我，我中有阴，捡我不可得，破二十种身见，名空圣行。</p> <p>次别观边见五阴。</p>
									<p>所言性身念处者，即是色性也。</p> <p>色若庵若细，悉是不净。</p> <p>庵色即是人身世界，细色极于邻虚细尘。</p> <p>若见庵细色常，是见悉依色；若见庵细色无常、亦常亦无常、非常非无常，是见悉依色。</p> <p>常即有见，无常即无见，亦常亦无常即亦有亦无见，非常非无常即是非有非无见。如是等四见悉依色，即是四边见色阴。</p> <p>若不知是边见色阴，生解执着，戏论诤竞，从见起诸烦恼结使，亦因结使作诸恶业，或因结使起诸善业，结业流转三界二十五有，生死无际也。</p> <p>云何名为不知边见色阴之相？</p> <p>若是外人，盲冥故，自不识边见污秽之色，各云“是事实，余妄语”，计为涅槃常乐我净，此不足及言。</p> <p>但末代佛法学问、坐禅之人亦多迷此边见色。所以者何？</p> <p>如阿毘昙师言：“《毘昙》是见有得道。析色至邻虚细尘，不可破尽，见此细尘有理，即得道也。”</p> <p>今谓此犹是边见有见污秽之色。</p> <p>若因有见生解，起诸结业，流转生死，事同前说，何关道也？</p> <p>故《智度论》云：“若不得般若方便，入阿毘昙，即堕有中。”</p> <p>又诸成实论师皆云：“见邻虚细色有者，此是调心之观，不能得道。</p> <p>若析此邻虚细尘空，得实法空，以见空故，即能得道也。”</p> <p>今谓若见邻虚色空，只是空见边见污秽色阴。</p> <p>若见此生解，起诸结业，流转生死，事同前说，何关道也？</p> <p>故《智度论》云：“不得般若方便，若入空门，即堕无中。”</p> <p>《毘勒》说，见邻虚尘色亦有亦无入道。过同前说。</p> <p>论既不来此土，无论可弘，无繁具出，但《智度论》云：“若不得般若方便，即堕有无中也。”</p> <p>但脱诸三论师或云：道非有无，那忽《毘昙》“见邻虚细色有得道”也？</p> <p>《成论》复那忽云“见邻虚细色空得道”也？</p>
									<p>今问：若尔，见非空非有是得道不？</p> <p>若言得道，《中论》何故云“若言非有非无，此名愚痴论”？</p> <p>此是非有非无边见污秽之色，何关道也？</p> <p>答曰：用非有非无破有无，有无既破，岂有非有非无之可存？</p> <p>正道毕竟清净，无说无示也。</p>
									<p>问曰：若尔，与长爪及老氏明不可说何殊？</p> <p>答：今一家明性身念处不尔。</p> <p>若不见非有非无污秽色阴四谛之理，名愚痴论。</p> <p>若知此是污秽之色，名性身念处，即开三念处门；四念处开三十七品门；因三十七品见生灭四谛，得寂灭涅槃，即是见有得道。</p> <p>是名“于诸见不动而修三十七品”。</p> <p>若知非有非无污秽之色如幻如化，毕竟不可得，本自不生，即是摩诃衍明身念处，具足一切佛法，如《大智度论》说也。</p> <p>此经云：“于诸见不动而修行三十七品，是为宴坐。”</p> <p>复何须舍非有非无，以尽净不可说为道也？</p> <p>故《思益经》云：</p> <p>“譬如有人欲舍虚空，终不离空，欲又远觅虚空，终不得空。”</p> <p>若不见非有非无中半满之道，亦不知尽净不可说中半满之道，虽复慧解分明，终是世智辩聪，不免结业流转生死，同前所说。</p> <p>若知身边二见、四见、六十二见皆是污秽色阴，即是观色不净，破净颠倒，名身念处也。</p>

表 4-8: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第五】(3/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊一、七贤位分八	己二、别相四念处分七	庚六、念处观法分三	辛一、性念处分二	壬二、破见分五	癸二、 受念处	二、受念处。若观受是常，是见依受；受无常、亦常亦无常、非常非无常，是四见悉依受，即是四边见受阴。 一受各有三受，三受皆苦，破乐颠倒，是名受念处观。
									癸三、 心念处	三、心念处。若观心是常，是见依识；心无常、亦常亦无常、非常非无常，是见悉依识，即是四边见识阴。 四种见识阴皆是无常，破常颠倒，是名心念处。
									癸四、 法念处	四、法念处。若观想行二阴常，是见依想行；想行无常、亦常亦无常、非常非无常，是见悉依想行，即是四边见想行二阴。 四种见想行二阴皆无我，破我颠倒，是名法念处观。
									癸五、 补充	此性四念处观，观果报五阴身边二见、单、复、具足，乃至不可说污秽无记五阴。 若破四颠倒，即破十四难，伏六十二见、八十八使，及因见所起一切善不善二十五有生死之业。 又此诸见未必悉是外人所起。 若佛法中学问、坐禅，发种种知见，是非诤论，皆是身、边二见污秽五阴起如是等诸见戏论，破于慧眼，不见真实。 若不觉不知，不能用性念处观观此五阴破四颠倒，则起见使作诸恶业；或用见心修善，即是外道。 此意难见，佛法学问、坐禅之人，当好思之。 若能觉知用性念处如前观察，破四颠倒，能生煖法，故《智度论》云：“若有为法中不得正忆念，能生煖法，无有是处。有为法中得正忆念，不生煖法，无有是处。” 诸长爪梵志聪明博学，谓一切法可转，一切论可破，无一法可得，自言得诸法实相，尚迷此念处。 是故如来用别相性念处往问，即破其爱慢，得法眼净。 当知别相性念处，入道之要门。 若利根人修此性念处，观解分明，即能发真无漏。 故佛劝诸比丘，依念处修道。若末世坐禅、讲说学此义，即《毘昙》见有得道，其意申也。 若迷此者，设言“非有非无”“毕竟不可说”，皆是愚痴论，事同上说长爪之过，意在此也。 问曰：若性念处如此玄绝，经论何意不作是说也？ 答曰：佛在世时，人根猛利。去世之后，正、像法中犹有得道之人。 经论何须言提其耳、冥诸其掌也？复次，西土经论悉度来耶？ 复次，上所引经论之文非佛菩萨意耶？
辛二、共念处	次明共念处观，《大智度论》：“若观身为首因缘生道，若有漏、若无漏；受、心、法念处亦如是。”解者不同。 有师解云：共善五阴诸善心数法，合明念处。 若南岳师解，即是九想、背舍、胜处诸对治观门助正道，开三解脱，故名为共念处。 故经云：“亦当念空法，修心观不净，是名诸如来，甘露灌顶药，服者心无忧，得至涅槃岸。” 此即是共念处之明文也。 “空法”者，毘昙有门，止观生空名为空。 “修心观不净”者，即是初背舍。 不坏内外色，不内外灭色相，以是不净心观色，是名初背舍。 从初背舍习不净观，不净观有二种： 一、小不净观；二、大不净观。 破净颠倒，内无色相，入二背舍，乃至成就八背舍、八胜处、十一切处、九次第定、师子奋迅、超越三昧，观欲界入初禅，皆见不净，破净颠倒，是名共身念处观。受、心、法念处亦如是。									

表 4-9：(23 表) 戊一、七贤位分八【卷第五】(4/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明声闻乘位分二 戊一、七贤位分八	己二、别相四念处分七	庚六、处念观法三	辛三、缘念处 次明缘念处观者，《智度论》云：“一切色法，名之为身。十入及一入少分，名之为身。六种受为受，六识为心，想、行二阴及三无为名法。”解者不同。有师解：通一切所观境界，皆名缘念处观。 有言：十二因缘境。有言：慈悲所缘境。 若南岳师解：缘佛说教所诠一切阴入界、四谛、事理、名义、言语、音辞、因果、体用，观达无碍，能生四辩，于一切法心无所碍，成无疑解脱，是缘念处观。
			庚七、正明念处位	二、明别相四念处位者，有三种根性不同： 若慧解脱根性别相四念处，但修性念处观； 若俱解脱根性，修性念处，亦修共念处； 若无碍解脱根性，俱修三种念处，成别相念处。 若能于别相念处中生四种精进，名四正勤； 修四种定，名四如意足；五种善法生，名之为根； 善法增长，遮诸烦恼，名之为力；分别道用，名七觉分； 安隐道中行，名八正道。 若入八正道，即能观四谛，成别相四念处也。
		己三、总相四念处位	三、明总相四念处位者，有人言：共念处即是总相念处。 今谓不尔，应作四句分别： 一者、境别观亦别；二者、境别而观总；三者、境总而观别；四者、观总境亦总。 初境别观亦别，正是别相性四念处位； 次境别观总、境总观别，此二即是总相四念处之方便； 四、境总观总，此观若成，即是总相四念处之位。 今明境总观总，即是总上所明性念处所观五阴作一身念处，观此身污秽不净及苦、无常、无我，破净颠倒及三颠倒也，是名总相性身念处观，是总身念处观，或总二阴，或总三阴，或总四阴，或总五阴，具释（云云）。 受、心、法念处亦如是，总相共念处、总相缘念处亦如是，类之可解。是名总相四念处位。 此位亦有三种根性，类别相念处可知。 若有方便，即入总相念处位；若无方便，即非总相位也。 云何有方便？若于总相念处之中具足修总相、正勤、如意足、根、力、觉、道，皆如性四念处中说，但以总相善法深细为异耳。 若安隐八正道中行，即能观四谛，是时得性法念处，故能生于煖法。 故《智度论》云：“八正道中行，初得善有漏五阴，名为煖法。”当知有方便者已得三十七品也。 问曰：八正见道，七觉修道，今何得念处位中说耶？ 答曰：《毘婆沙论》云：“若八正在前，七觉在后，决定是无漏；若七觉在前，八正在后，通有漏、无漏也。” 此三贤人位并名干慧地，未得善有漏五阴，相似之理定水未沾，故名为干；而悉有观行，能伏诸见，故名为慧；住持能生善法，名之为地。 故名干慧地，亦名外凡人。	
			己四、明煖法	四、明煖法者，是善五阴是智慧性，生圣智火，故名煖法。 行者因善方便，总相四念处，性共缘法念处，依六地定。 瞿沙说：煖顶亦依七地。初发善有漏五阴等智似解，得十六智火之气分，名之为煖，亦四正勤也。譬如钻火，暖气若发，即有烟相。 用念处观钻五阴境，发智慧暖，起正勤烟，故名煖法也。 又如冬冰，春阳气动，则有消融之相。煖法解发，身边六十二见冰执渐觉消融也。 故《涅槃经》云：“得煖法人，七十三人，我弟子有，外道则无。” 以佛法有别相、总相四念处观，能破一切诸见颠倒，故得煖法。 十八种六师虽各称一切智人，戏论破慧眼，不见于真实。 故《法华经》云：“深着虚妄法，坚受不可舍。我慢自矜高，谄曲心不实，于千万亿劫，不闻佛名字，亦不闻正法，如是人难度。是故舍利弗！我为设方便，说诸尽苦道。”

表 4-10: (23 表) 戊一、七贤位分八【卷第五】(5/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙二、明三藏教三乘位不同分三	己四、明煖法	<p>当知外人如此执见，罪障深重，岂得生煖法也？</p> <p>末法多有学问、坐禅之人，不能如是修习念处，执着诤竞者，亦同外人之过，尚不能生煖法之善，大乘功德终不发也。略说煖法位竟。</p>
		己五、明顶法位	<p>五、明顶法位者，亦是善五阴，亦智慧性，在煖法之上，名之为顶。</p> <p>证煖法已，用正方便、正忆念勤修增进煖法善根，依六地定，亦依七地。</p> <p>若煖法增长，次生善根，名为顶法，缘四谛十六行，得四如意足定，见四谛分明，如登山顶，观瞩四方悉皆明了，故名顶法。</p> <p>若生法爱，即顶堕也。</p>
		己六、明忍法位	<p>六、明忍法位者，亦是善五阴，亦智慧性，于四谛堪忍欲乐，名忍法位。</p> <p>于顶法位用正方便，勤修增进顶法善根，依六地定。</p> <p>若顶法善根增进，即生柔顺忍，亦缘四谛十六行，尔时信等五种善法并得成根，以慧根故，于四圣谛堪忍欲乐，故名忍法。</p> <p>忍法有三品，下忍于十六行作法谛观，中忍十番缩观，上忍但观欲界苦下四行，随观一行。</p> <p>若下、中二品忍，虽起烦恼恶业，而不受三涂报，犹受人天百千生报。</p> <p>若上品忍成，但有人天七生业在，增上一刹那即入世第一法也。</p>
			<p>问曰：煖、顶亦堪忍，何故不名堪忍？</p> <p>答曰：若通论四善根，亦名四忍，但忍法不退，别受忍名。</p> <p>若煖法遇恶因缘退，能造五逆，谤方等经，作一阐提，堕无间地狱。</p> <p>若顶法遇恶因缘退，虽不断善根，犹作五逆等罪也。</p> <p>今此忍法智强惑弱，诸恶所不能动。</p> <p>以忍力大故，一切恶心非数缘灭。如师子王，群兽远避。</p>
			<p>问曰：若煖、顶退者，云何名性地？</p> <p>答曰：此人虽造恶堕地狱，一入受罪竟，终不重入，有性地善根故，能得圣果，是故经云：宁为调达，不为郁头蓝子。</p> <p>调达造三逆罪堕于地狱，出生人中得辟支佛，诸根猛利过舍利弗。</p>
		己七、明世第一法位	<p>七、明世第一法位者，于凡夫所得最胜善根，名为世间第一法也。</p> <p>亦是善有漏五阴，亦智慧性。</p> <p>上忍一刹那，依六地定以生一刹那最胜善根，名世间第一法。</p> <p>此一刹那具足五力，苦下四行，随缘一行，一刹那不住，故似见道。所以者何？行人有二种：一、爱行；二、见行。</p> <p>爱行有二种：我慢行、懈怠增；见行亦二种，谓我及我所。</p> <p>着我慢者，修无常行，入世第一法；懈怠增者，修苦行入。</p> <p>着我者，修无我行入；着我所者，修空行入。</p> <p>彼修总相念处，次第生决定分世间善有九品：</p> <p>下下、下中、下上，名煖法；中下、中中，名顶法；</p> <p>中上、上下、上中，名忍法；上上，名世间第一法。</p> <p>若观五阴无常等善根，名煖法；观三宝功德，名顶法；</p> <p>观察圣谛，名忍法；观苦圣谛次第圣道，名世间第一法。</p> <p>煖法若退法舍，若命终舍，若度界地舍；顶法亦如是；</p> <p>忍法无退法舍，余二舍同上；世第一法一刹那无舍。</p> <p>复次，是四善根人皆用性共缘法念处，修道亦是四念处之异名也，即一得不失，更受胜名之义也。</p> <p>《毘婆沙》解释世第一法，遂有数十家异释不同，七贤名义无量，岂凡夫所知也？</p>
乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	戊一、七贤位分八	己八、七贤偏释干慧地	<p>问曰：七贤之位，前浅后深，何故偏释干慧地，不委分别性地？</p> <p>答曰：干慧地最浅，如上分别已自难知，非世能测，正是初心所学，邪正分派，一切佛法行人即自急用，一切学问、坐禅之人所迷没处，须略分别也。</p> <p>若入性地，解慧自生，非凡能测，多言妄说，何可承信？</p> <p>所以一家讲经说法，必须委释初心。若贤圣深位，但点章而已。</p> <p>其坐禅者，略知佛法大意，即须觉悟无常，忏悔行道，岂可驰逐不急之言？</p> <p>其欲讲说利物，得此正意分明。名相有所不达，更自寻访。</p> <p>略说七贤位竟。</p>



表 4-11：(23 表) 戊二、七圣位分八【卷第六】(1/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊二、七圣位分八	<p>二、明七圣位者：</p> <p>一、随信行；二、随法行；三、信解；四、见得；五、身证；六、时解脱罗汉；七、不时解脱罗汉。</p> <p>此七位通名圣者，圣以正为义，即练道悬镜也，苦忍真明舍凡夫性，得入圣人性，真智见理，断于同类之因，故名为圣。</p> <p>此七圣人复有二种不同，谓学、无学。</p> <p>前五种圣人悉是学人，后二种圣人是无学位也。</p> <p>言学人者，始从苦法忍发得真智，自尔方有圣人也。</p> <p>有圣谛，具有漏、无漏二种五阴，见圣迹，故名为学人。</p> <p>于谛不推求，故名无学人也；</p> <p>又无学人者，真智见理既极，三界正使已尽，无惑可治，不须更学四真智也。</p> <p>复就七圣之位分为三道，所谓见道、修道、无学道。</p> <p>一、见道者，即是八正道，见理断见谛惑，至十五心，如破石方便也。</p> <p>二、修道者，即是七觉分，随观一谛所断思惟，如断藕丝方便也。</p> <p>三、无学道者，如前分别也。</p>
					<p>己一、随信行</p> <p>一、明随信行位者，即是钝根人入见道之名也。</p> <p>所言钝者，非自智熏，凭他生解，名为钝也。</p> <p>是人在方便道，先虽有信，以未发真，不名为行。</p> <p>行以进趣为义，从得苦忍真明，十五刹那进趣见真，名随信行，故说但有近行人，无远行人。</p> <p>又若在十五心中命终，无有是处。</p> <p>苦法忍者，欲界见苦断十使对治，是则初无漏无碍道也。</p> <p>复次，世间第一法，次第不作不向不行，已能舍邪业、邪趣、邪见也。</p> <p>又复世间第一法分别苦法忍，作五种定，谓地定、行定、缘定、刹那定、次第缘定。</p> <p>次第缘定者，世间第一法后，即入苦忍也。</p> <p>《杂心》偈云：“谓色无色苦，集灭道亦然，此法无间等，是说十六心。”</p> <p>十五心成，属见道，第十六心即属修道也。</p> <p>若谓不应然者，如尽智成，亦不应属无学道也。</p> <p>是信行人见道十五心，亦名八人地，八忍具足，智少一分，即是须陀洹向，亦名行中须陀洹也。</p>
					<p>己二、随法行</p> <p>二、明随法行位者，即是利根人入见道之名也。</p> <p>言利根者，自以智熏，见理断结，故云利也。</p> <p>本在方便道中，能自用观智观四真谛法，但未发真，不名为行，因世间第一法发苦忍真明，十五刹那进趣见真，故名法行也。</p> <p>分别法行，类前信行解释可知，但钝根凭他生解，自智少观察，利根自智多观察为异耳。</p>
					<p>庚一、信解人证果有三</p> <p>己三、信解分二</p> <p>三、明信解位者，即是信行人入修道，转名信解人也。</p> <p>钝根凭他信进发真解，故名信解。此信解人证果有三：</p> <p>一、证须陀洹果；二、证斯陀含果；三、证阿那含果。</p> <p>一、明信解证须陀洹果者，第十六道比智相应，即证须陀洹果也。</p> <p>须陀洹，天竺之言，此翻修习无漏，若《成论》明，犹是见道。</p> <p>若数人明义，证果即入修道，即用此一往释“修习无漏”义便也。</p> <p>若见使断，略说三结尽，广说八十八使尽，名须陀洹，受生死七返，终不至八生。</p> <p>二、明信解证斯陀含果，有二种：一、向；二、果。</p> <p>一、向者，从初果心后，更修十六谛观，七菩提行现前，即此世无漏断烦恼一品，无碍断欲界烦恼一品、二品，无碍断二品乃至五品，皆是斯陀含向，亦名胜进须陀洹，约此说家家也。</p> <p>二、果者，若断六品尽，证欲界第六品解脱，即是斯陀含果也。</p> <p>斯陀含，天竺之言，此翻云薄，欲界烦恼分为九品，前六品尽，余三品在。前断已多，所未断少，故名为薄。</p>

表 4-12: (23 表) 戊二、七圣位分八【卷第六】(2/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊二、七圣位分八	庚一、信解人证果有三	<p>三、明信解人证阿那含，亦有二种：</p> <p>一、向；二、果。</p> <p>一、向者，若断欲界七品乃至八品，皆是阿那含向，亦名胜进斯陀含，约此说一种子也。</p> <p>二、明果者，九无碍断欲界结，证第九解脱，即名阿那含果也。</p> <p>阿那含者，天竺之言，此翻云不还，此人欲界五下分结尽，更不还生欲界，故言不还也。</p>
					己三、信解分二	庚二、补充
						<p>复次、须陀洹有三种：</p> <p>一、行中须陀洹，即是须陀洹向；</p> <p>二、住果，正是须陀洹果也；</p> <p>三、胜进，胜进须陀洹亦名家家，即是斯陀含向也。</p>
						<p>斯陀含但有二种：一、住果；二、胜进。</p> <p>胜进斯陀含亦名一种子，即阿那含向也。</p>
						<p>阿那含亦有二种：</p> <p>一、住果；二、胜进。</p> <p>胜进阿那含，进断五上分结，所谓色染、无色染等结，即阿罗汉向也。</p>
						<p>阿罗汉但有一住果。</p>
己四、见得						<p>问曰：此说次第得果，毘昙明超越得果，云何分别？</p> <p>答曰：若凡夫时断欲界结，六品乃至八品尽，未入见谛道，后发苦忍真明，十五心中是斯陀含向，十六心即证斯陀含果也。</p> <p>若凡夫时先断欲界第九品，乃至无所有处尽，后入见谛十五心名阿那含向，第十六心即证阿那含果，此是超越人，不证前二果也。</p> <p>是信解人虽是钝根，而有五种根性不同，所谓退、思、护、住、胜进也。</p>
						<p>若证阿那含果，复有五种般及七种般、八种般。</p> <p>五种般者：一、中般；二、生般；三、行般；四、不行般；五、上流般也。</p> <p>七种般者，开中般为三种也。</p> <p>八种般者，五种如前，足现般、无色般、不定般也。</p>
						<p>四、明见得位者，法行人转入修道，名为见得，是利根人自以慧熏，见法得理，故名见得。</p> <p>是见得人在思惟道，次第证三果，超越得二果，亦如信解中分别，但以利根不藉闻法，不假众具，自能见法得理为异也。</p> <p>见得利根但是不动根性，若证阿那含果，亦有五种般及七种、八种不同也。</p>
己五、身证						<p>五、明身证位者，还是信解、见得二人，入思惟道，用无漏智断五下分结、五上分结，故发四禅、四无色定，即用共念处修八背舍、八胜处、十一切处，入九次第定。</p> <p>三空事性两障先已断尽，又断非想事障，灭缘理诸心、心数法，入灭尽定，得此定故，名身证阿那含。所以者何？</p> <p>入灭尽定似涅槃法，安置身内，息三界一切劳务，身证想、受灭，故名身证也。</p> <p>若约初果解身证者，但以先于凡夫用等智断结，得四禅、四无色定，后得见谛第十六心，证阿那含果，即修共念处，还从欲界修背舍、胜处、一切处，入九次第定，成身证也。</p> <p>是阿那含有二种：</p> <p>一者、住果，但是阿那含也；</p> <p>二者、带果行向，即是胜进阿那含也，犹名阿那含行向故，即是阿罗汉向摄。</p> <p>故《智度论》云那含有十一种，五种阿那含正是阿那含，六种阿那含，阿罗汉向摄。</p> <p>当知此身证阿那含，即是胜进阿那含，阿罗汉向摄。</p> <p>五种般那含、七种般那含皆但有上流般，八种般那含但有现般、无色般也。</p> <p>如是《阿毘昙》约信解、见得分别数那含，乃有一万二千九百六十种。</p> <p>废说本旨，岂烦分别也？</p>

表 4-13: (23 表) 戊二、七圣位分八【卷第六】(3/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三 丁一、明声闻乘位分二	戊二、七圣位分八	己六、时解脱罗汉	<p>六、明时解脱罗汉者，即是信行钝根，待时及众缘具，方得解脱，故名时解脱。</p> <p>所言阿罗汉者，是天竺语，此土无翻，名含三义： 一、杀贼；二、不生；三、应供也。</p> <p>具此三义，位居无学。</p> <p>阿罗汉有五种，谓随信行生五种：退法、思法、护法、住法、胜进也。</p> <p>彼得二智：尽智、无学智等见也。</p> <p>若用金刚三昧，于非想九品惑断尽，次一刹那证非想第九解脱成尽智，次一刹那得无学等见也。</p> <p>彼或时退故，不说得无生智。</p> <p>此五种阿罗汉是信种性，根钝，因中修道必假衣食、床具、处所、说法及人，随顺善根增进，不能一切时随所欲进也。</p> <p>是五种罗汉各有二种，不得灭尽定，但是慧解脱； 若得灭尽定，即是俱解脱。</p> <p>若不得灭尽定，是人因中偏修性念处观，不修共念处观也； 若得灭尽定者，是人因中修性念处观，亦修共念处观，若证果时，三明、八解脱一时俱得，故名俱解脱也。</p>
			己七、不时解脱罗汉	<p>七、明不时解脱阿罗汉者，即是法行利根，名不动法阿罗汉也。</p> <p>所言不时解脱者，不动法人一向利根，因中修道，能一切时随所欲进修善业，不待众具，故名不时解脱也。</p> <p>是人能不为烦恼所动，故名不动。</p> <p>是不退义成就三智，谓尽智、无生智、无学智等见，能用重空三昧击圣善法，以定舍定，故言能击。</p> <p>是不动法阿罗汉亦有二种不同：一、不得灭尽定，但名慧解脱；二、若得灭尽定，即是俱解脱。</p> <p>若闻佛说三藏教门，修缘念处，即发四辩，名无碍解脱，是名波罗蜜声闻，能究竟具足一切阿罗汉功德也。</p>
				<p>问曰：是时、不时二人利钝不同，云何并得俱解脱也？ 答曰：此简钝利，明得有难易之殊，何关简得与不得耶？ 此之七圣，名真沙门。</p> <p>沙门有二种： 一者、直言沙门，沙门即因也；二者、沙门那，沙门那者，果也。</p> <p>沙门有八十九，所谓见谛八忍、思惟八十一无碍也。</p> <p>就沙门那，亦有八十九，所谓见谛八智、思惟八十一解脱也。</p> <p>就沙门那复有二种： 一、有为果，八十九有为果也；二、无为果，八十九无为果也。</p> <p>此约智断：约智德，明八十九有为果；约断德，明八十九无为果也。</p>
			己八、补充	<p>略说三藏教《毘昙》有门，明七贤、七圣位大意竟。</p> <p>但贤圣义多有所关，《毘昙》有门虽有多义，无复是过。</p> <p>若欲分别究其支派，必须读《毘婆沙》也。</p> <p>问曰：前说干慧之位，实与旧解殊途；次明性地、见、思、无学，此与常途解释未觉有异。</p> <p>答曰：若干慧有异，即性地、见、思、无学皆悉异也。</p> <p>譬如生人、死人：若一身分是生，一切身分皆悉是生；若一身分是死，一切身分俱死。</p> <p>死生之殊，岂非一切俱异？ 今明干慧若如生人，则性地、见、思、无学皆如生人；他明干慧若如死人，则性地、见、思、无学皆如死人也。</p> <p>复次，今明干慧若如死人，则性地、见、思、无学皆如死人； 他明干慧若如生人，性地、见、思、无学皆如生人。</p> <p>当用智断合譬，始终名相如身分，何曾不同？ 始终智断如生死之异，何得不异？</p>

表 4-14: (23 表) 戊二、七圣位分八【卷第六】(4/8)

甲四、教位分别净称义分六 乙一、藏教明净称义分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁一、明声闻乘位分二	戊二、七圣位分八	己八、补充	<p>其得此意者，如人有目，日光明照，见种种色； 其迷此意者，如为盲人设烛，何益无目者乎？ 此应次明三藏教空门入道二十七贤圣位者：信法二行，即是两贤；在方便道空门发真断见惑未尽行，即须陀洹向； 见惑尽，名须陀洹果；空解增明，断欲界思惟一品乃至五品，名斯陀含向； 断六品尽，即是斯陀含果；断七品八品尽，名阿那含向； 欲界九品下分尽，即是阿那含果。 阿那含有十一种，带果行向即是阿罗汉向，进断上二界思惟也。 非想九品尽即是阿罗汉果，是阿罗汉有九种。 贤人有二，圣有二十五，合有二十七贤圣，具出《成论》。 但事相繁多，废说摩诃衍义。 《昆勒》门、非有非空门，经不委出，论不来此，岂可谬有所判？</p>
					<p>问曰：两门不度，不可悬判，空门明位胜《阿毘昙》，何故舍胜用劣？ 答曰：《毘昙》虽劣，而是佛法根本，是故佛去世后流传利物。 且又大乘经论破小用小多取《毘昙》有门，少用空门。 故须略出《毘昙》有门佛法根本贤圣之次位也。</p>

表 4-15: (23 表) 丁二、明缘觉乘位分五【卷第六】(5/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三	丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明缘觉乘位分五	戊一、翻译分二	己二、解释分三	<p>第二、明三藏教辟支佛乘位者，三藏教诠生灭十二因缘之理，明辟支佛义，亦应具有四门，今但约萨婆多宗有门明辟支佛乘位，即为五意： 一、翻译；二、分别大小；三、明宿缘；四、明观法；五、料简。</p>
					<p>一、翻译者，即为二意：一、翻名；二、解释。</p>
					<p>己一、翻名 一、翻名者，辟支迦罗，是天竺之言，此土翻为缘觉，此人宿世福德神根胜利，学十二因缘以悟道也；</p>
					<p>二、解释者，《大智度论》云：“缘觉有二种：一、独觉；二、因缘觉。”</p>
					<p>庚一、独觉 一、明独觉辟支迦罗者，若佛不出世，佛法已灭，是人先世因缘能独出智慧，不从他闻，自以智慧得道，故名独觉。 如《大智度论》明，有一国王，游园游戏，清旦见树林华果郁茂，甚可爱乐。时王食已，即便偃卧。王诸嫔女皆竞采华，毁折林树。 时王觉已，见林毁坏，内心觉悟一切世间无常变坏皆亦如是。 思惟是已，无漏道心朗然开发，断诸结使，成辟支迦罗，具六神通，即飞到闲静处，山林清旷，入深禅定，受无为乐。</p>
			戊二、翻译分二	庚二、因缘觉分三	<p>二、明因缘觉者，是人道根淳熟，藉小因缘而能觉悟。 如见林坏，因此觉悟成辟支佛。《大智度论》意似用此为因缘觉也。 今明因缘觉者，因闻十二因缘觉悟成辟支佛也。 十二因缘有三种不同：一者、三世十二因缘； 二者、二世十二因缘；三者、一世十二因缘。 三世破断常，二世破我，一世破性也。</p>
					<p>辛一、三世十二因缘 一、明三世十二因缘者，过去二因、现在五果，现在三因、未来二果。过去二因者，谓无明、行； 现在五果，谓识、名色、六入、触、受； 现在三因者，谓爱、取、有； 未来二果者，谓生、老死忧悲苦聚。是为三世合明十二因缘。 是十二因缘有三种道：一、烦恼道；二、业道；三、苦道。 是三道更互为因缘，从无始已来生死不绝至于今身，若不修观智，未来流转忧悲苦恼无有边际； 若修观智，则无明灭，乃至老死忧悲苦恼皆悉灭也。 譬如千年暗室，若不置之一灯，其室方将永暗； 若置之一灯，则故暗皆灭，新暗不生。 若闻此十二因缘，发真无漏，则无明灭，乃至老死忧悲苦聚皆灭，是名因缘觉也。</p>

表 4-16: (23 表) 丁二、明缘觉乘位分五【卷第六】(6/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明缘觉乘位分五	戊一、翻译分二	己二、解释分三	庚二、因缘觉分三	<p>辛二、二世十二因缘</p> <p>二、次明二世十二因缘者，出《大集经》，佛为求辟支佛人说也。此十二因缘，现在有十，未来有二。又解现在有九，未来有三。现在十者： 一、无明者，《大集经》云： “云何名为观于无明？先观中阴，于父母所，生贪爱心，爱因缘故，四大和合，精血二谛合成一谛，大如豆子，名歌罗逻。 是歌罗逻有三事：一、命；二、识；三、暖。 过去世中业缘感果，无有作者及以受者，初息出入，是名无明。 歌罗逻时气息入出，有三种道，所谓口鼻二穴，随母气息上下，七日一变，息出入者，名为寿命，是名风道；不臭不烂，是名为暖；是中心意，名之为识。 善男子！若有欲得辟支佛果，当观如是十二因缘。” 二、行者，复观三受因缘，五阴、十二入、十八界。云何为观？ 随于念心观息出入，观于内身皮肤、肌肉、筋骨、髓脑如空中云。 是身内风亦复如是，有风能上，有风能下，有风能满，有风能燃，有风增长，是故息之出入，名为身行；以出入息从觉观生，故名意行；和合出声，名口行也。 三、识者，三行因缘，则有识生，故名为识。 四、名色者，识因缘故，则有四阴及以色阴，故名名色。 五、六入者，五阴因缘，识行六处，故名六入。 六、触者，眼色相对，故名为触，乃至意法，皆亦如是。 七、受者，触因缘故，念色乃至法，名之为受。 八、爱者，贪着于色，乃至法，名之为爱。 九、取者，爱因缘故，四方觅求，名之为取。 十、有者，取因缘故，受于后身，故名为有。 此下二因缘属未来也。 十一、生者，有因缘故有生，是名为生。 十二、老死者，生因缘故，则有老死种种诸苦，是名五阴、十二入、十八界、十二因缘之大树也。 若闻此因缘，发真无漏，亦名因缘觉。备说具出《大集经》。</p> <p>辛三、一世十二因缘</p> <p>三、次明一世十二因缘者，此但约现在，随一念心起，即具足十二因缘，亦出《大集经》，为辟支佛人说此因缘也。 经曰： “因眼见色，而生爱心，名为无明。为爱造业，名之为行。 至心专念，名为识。识共色行，名为名色。 六处生贪，是为六入。因入求爱，名之为触。 念色乃至法，名之为受。若心贪着，名之为爱。 求是等法，名之为取。此等法生，名之为有。 次第不断，名之为生。次第断故，名之为死。 生死因缘，众苦逼切，名之为恼。 乃至意法生贪亦复如是。 是十二因缘，一人一念悉皆具足。” 若闻此因缘，心开意解，发无漏慧，亦名因缘觉也。 《璎珞经》又出十种十二因缘，若随闻一种，发真无漏，皆名因缘觉也。今不备出。 《涅槃经》云：“譬如老人年百二十，不堪付金。”意在此也。</p> <p>庚三、补充</p> <p>问曰：独觉亦得悟上来所说诸因缘不？ 答曰：皆由前生之宿习也。 问曰：若依三种因缘教得无漏智，即是禀教缘觉，名利根声闻，云何生闻等三慧耶？ 又问：何等为生得慧，何等为方便慧耶？少答。</p>
---	------------	---------	---------	----------	--

表 4-17: (23 表) 丁二、明缘觉乘位分五【卷第六】(7/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明缘觉乘位分五	戊二、明缘觉乘位分五	戊二、分别大小	<p>二、明分别大小不同者，此二种辟支迦罗皆有大小不同。</p> <p>今明独觉辟支迦罗具有二种：</p> <p>一者、本是学人，在人中生，是时无佛，佛法已灭，或须陀洹七生既满，不受八生，自悟成道，是人名为佛，亦非罗汉，名曰小辟支迦罗。</p> <p>若论其道力，或有不加舍利弗等大罗汉也。</p> <p>二者、大辟支迦罗，于二百劫中作功德，增长智能，得三十二相分，或三十一相，或三十相、二十九相，乃至一相，于九种阿罗汉中智慧利胜，于诸深法总相、别相能知能入，久修习定，常乐独处，有如是相，名大辟支迦罗也。</p> <p>皆历三种十二因缘、十种十二因缘分别大小也。</p> <p>若因缘觉，分别大小亦如是也。</p>
				<p>三、明宿缘者，今此大小二种独觉辟支迦罗，宿植不同，或于前世若偏修性念处，观十二因缘，善根淳熟，生无佛世，因于远离自然独觉，成小辟支迦罗也。</p> <p>若于宿世修性、共二种念处，理事善根淳熟，独觉自悟，具足三明、八解脱及六神通，成大辟支迦罗也。</p> <p>而其不发四无碍辩者，禅定是内证，习因符慧而发；名义是外法，故虽有宿习，而不得发。</p> <p>皆约三种十二因缘、十种十二因缘分别宿习因缘也。</p> <p>若生佛世，闻生灭十二因缘三藏之教，即发四辩，还名罗汉，在声闻众数，犹如迦叶、舍利弗等，皆是辟支根性人也，亦名辟支佛。</p> <p>若不尔者，那得次为求辟支佛乘说十二因缘？此人设不值佛，亦自得道。故《法华经》云：“若人有福，曾供养佛，志求胜法，为说缘觉。”</p> <p>皆是因缘觉也。根性三种、十种，宿缘不同可知。</p>
				<p>四、明观法者，十二因缘观法有二种：</p> <p>一者、观属爱十二因缘；二、观属见十二因缘。</p>
			戊四、明缘觉乘位分五	<p>一、观属爱十二因缘者，即为二意：一、推寻；二、观破。</p> <p>一、推寻者，是人闻正因缘生灭之法，信解分明，觉一切属爱烦恼皆是十二因缘，观因缘入定，欲息心达本源，求自然慧，乐独善寂，修习停心，得诸禅定，住此定中，知属爱烦恼，即是无明。逆顺推寻，即见十二因缘。</p> <p>云何逆推？此贪爱因何而生？即知因受。受因何生？即知因触。</p> <p>如是触因何生？即因六入，六入因名色，名色因识，识因于行，行因无明，过去一切烦恼也。</p> <p>复顺推此爱，爱能生取，因取即成有业，因此有业则有未来二十五有之生，因生有老死忧悲苦聚，轮转无际。</p> <p>若因停心观，入深禅定，如是逆推寻，或时见歌罗逻初受生，乃至见过去身起业烦恼，乃至二生、百千生也。</p> <p>顺寻取、有，若因禅定之力，或见未来一生二生，乃至十百千生。</p> <p>若见过去未来事，其心悲感，道心精熟，转复增盛也。</p>
				<p>二、明观破属爱十二因缘者，即是性念处历别观十二因缘也。</p> <p>性念处观，略如前说。所以者何？</p> <p>若观爱即是污秽五阴性四念处。</p> <p>若观受、触、六入、名色、识，即是现在果报无记五阴性四念处。</p> <p>若观于行，即是善不善五阴性四念处。</p> <p>若观无明，即是过去污秽烦恼五阴性四念处。</p> <p>若观于取，即是现在污秽五阴性四念处。</p> <p>若观于有，即是现在善不善五阴性四念处。</p> <p>若观未来生、老死，即是果报生死无记性四念处。</p> <p>是则用四念处逆顺观察十二因缘，破四颠倒。</p> <p>颠倒若灭，即是无明一切烦恼灭。</p> <p>以无明灭故行灭，乃至老死忧悲苦恼灭。</p> <p>是名用性四念处历别观属爱烦恼十二因缘之观智也。</p>

表 4-18: (23 表) 丁二、明缘觉乘位分五【卷第六】(8/8)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁二、明缘觉乘位分五	戊四、明观法	己二、观属见十二因缘	庚一、推寻	<p>二、次明观破属见烦恼十二因缘者，亦为二意：一者、推寻；二者、观破。</p> <p>一、推寻者，若见神及世间常、无常、亦常亦无常、非常非无常，是则现在生身边四见，因此身边四见，生十四难、六十二见。</p> <p>此身边四见即是四取，逆顺寻此四取。</p> <p>逆寻四取，四取因四爱，四爱因四受，四受因四触，四触因四入，四入因四名色，四名色因四识，四识因四行，四行因四种无明。</p> <p>复顺寻四取，四取能生四有，此四有即受一切二十五有生、老死忧悲苦恼。若因停心观，得深禅定，或见过去、未来生事，具如前说也。</p>
				庚二、观破	<p>二、明观破，因性四念处观，观四取身边四见，如是次第，乃至无明，破过去如去、不如去、亦如去亦不如去、非如去非不如去身边二见污秽五阴也。</p> <p>又顺观有四取，乃至未来生、死，破有边、无边、亦有边亦无边、非有边非无边身边二见污秽五阴。</p> <p>若能如是用性四念处破三世身边二见之四见，即破十四难、六十二见，一切属见烦恼一时皆灭，是名无明灭即行灭，乃至老死忧悲苦恼皆灭。</p> <p>若属见烦恼灭，即还用前观爱十二因缘性四念处观，破欲爱、色爱、无色爱皆灭，是则三界烦恼业道灭者，名为有余涅槃。</p> <p>若苦道灭者，则是无余涅槃，是名用性四念处智慧观十二因缘入涅槃也。</p> <p>性念处观法，略如前说。</p> <p>故经云：“十二因缘，其义甚深，难解难见。”意在此也。</p> <p>如佛说《大涅槃经》时，有一外道名曰富那，问世尊言：“瞿昙！汝云何令我知神及世间常，乃至非常非无常？”</p> <p>佛答言：“汝若能毕故不造新，即能知神及世间常，乃至非常非无常。”</p> <p>梵志即言：“我已知竟。”</p> <p>佛问：“汝云何知？”</p> <p>梵志答言：“故名无明，新名取、有。若知无明，不起取、有，即知神及世间常，乃至非常非无常。”</p> <p>是时，梵志求索出家，为佛弟子也。</p> <p>又《中论》明声闻经入第一义，并约观十二因缘破六十二见，入第一义。</p> <p>若深得此意，不止破外道也。</p> <p>若佛弟子学问、坐禅，发种种见，取着诤论，起诸烦恼，作二十五有生死之业，皆是属见十二因缘也。</p> <p>觉知此者，能用性念处捡破，即得解脱；</p> <p>其迷此者，十二因缘流转生死，无有边际。</p> <p>故《中论》云：“真法及说者，听者难得故，如是则生死，非有边无边。”</p> <p>共念处、缘念处助观十二因缘，类前可知也。</p>
			戊五、料简		<p>五、明料简者。</p> <p>问曰：若宿习自然觉悟者，何须佛为说十二因缘？</p> <p>答曰：闻说则疾得，不说自悟少迟。</p> <p>如果熟虽应自堕，若须急取，薄摇即落。</p> <p>问曰：辟支佛乘何意不判果？</p> <p>答曰：声闻人钝故判果，若辟支佛，久习智慧，神根利故，不须判果。</p> <p>譬如二人共行，其身羸者，须止息处；若其身强者，直到所在。</p> <p>故佛但说辟支佛道，不立果位也。</p> <p>复次，总相断结，智慧羸故，但除正使，名声闻乘；</p> <p>别相观因缘，智慧细故，侵除习气，名辟支佛。</p> <p>复次，声闻钝故，先观苦谛；缘觉利故，先观集谛也。</p> <p>问曰：声闻念处，别相为羸，总相为胜。今何故总相为羸，别相为胜？</p> <p>答曰：还用别相总相历别细观十二因缘，</p> <p>复次，声闻功德禅定力浅，天眼极远但见小千国土；</p> <p>辟支佛久种善根，禅定力深，若发天眼，乃过三千，见他方世界。</p> <p>略明三藏教有门缘觉位竟。空门如《成论》分别。</p> <p>《昆勒》门、非空非有门，经论既不度来，则不可知也。</p>

表 4-19: (23 表) 丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】(1/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩萨乘位分四		第三、约三藏教明菩萨位以释净无垢称义者，三藏教论因缘生灭之理，明菩萨藏义，亦应具有四门。 今约《毘昙》有门明大乘菩萨位，即为四意： 一、翻译；二、辨位；三、料简；四、释净无垢称义。
			第一、翻译，所言“菩萨摩诃萨”者，是天竺语，若具依彼语，应云菩提萨埵、摩诃萨埵。 但诸师翻译不同，今不具述。 而《智度论》翻云：“菩提名佛道，萨埵名成众生，摩诃言大。此人用诸佛大道成众生也。” 又有师翻云：“菩提名道，萨埵名心，摩诃名大道。是为道心大道心。” 而诸经论多云“菩萨摩诃萨”者，什师以天竺语繁，两句八字标名，故除三字，留五字，合为一句，名菩萨摩诃萨也。 但三乘菩提通名为道，而菩萨独受大名者，以其缘四谛起慈悲四弘誓愿，上求佛果，下化众生，此心旷大，故别受摩诃萨埵之称也。
		戊一、翻译	第二、辨菩萨位，略为七意： 一、发菩提心；二、行菩萨道；三、种三十二相业；四、六度成满；五、一生补处；六、生兜率天；七、八相成道。
			一、发菩提心者，如释迦牟尼菩萨，于过去世为陶师，值释迦牟尼佛，供养彼佛，又见彼佛智慧第一弟子名舍利弗，神足第一弟子名目犍连，多闻侍者名曰阿难。 尔时，陶师供养佛已，即便发菩提心，作是誓愿： 愿未来世我得作佛，还名释迦牟尼，智慧弟子名舍利弗，神足弟子名目犍连，多闻侍者还名阿难。 佛可其愿。从是初发菩提心，即慈悲四弘誓愿发也。 但三藏教慈悲四弘誓愿皆缘生灭四谛而起。 所言慈悲心者： 一、大慈心，欲与爱见二种众生道灭之乐也； 二、大悲心，欲拔爱见二种众生苦集之苦也。 四弘誓愿者： 一、未度者令度，即是天魔外道爱见二种六道众生，未度三界火宅之苦谛，令得度也； 二、未解者令解，即是爱见二种众生，未解爱见二十五有业集，令得解也； 三、未安者令安，即是爱见二种众生，未安三十七品一切诸道，令安道谛也； 四、未涅槃者令得涅槃，即是爱见二种众生，未灭二十五有生死因果，皆令得灭谛涅槃也。 若缘爱见二种众生生灭四谛而起慈悲四弘誓愿者，即是菩萨初发菩提心也。 知爱见四谛故，智慧胜诸天魔、一切外道，有慈悲誓愿功德故，胜一切声闻、缘觉。 故《大智度论》云：“初发心以为天人师，胜一切声闻、缘觉。”
			二、行菩萨道者，即是三阿僧祇劫行六度也。 从过去释迦牟尼佛至闍那尸弃佛时，名一阿僧祇劫，从此常离女人身，尔时不自知我当作佛、不作佛。 此初阿僧祇劫即是得五停心、别相总相念处之位，用性念处、共念处、缘念处行六度也。三种念处义，略如前说。所以者何？ 修性念处，为坏属爱魔业，破属见一切智六师； 修共念处，欲坏爱结，破神通六师； 修缘念处，为一切爱见众生说法，属爱坏故一切天魔眷属坏，见坏故三十六种六师及一切外道眷属坏也。 故用三种念处行六波罗蜜，意欲降伏天魔，制诸外道。 菩萨用三种念处行六度时，虽修性念处而不断结，为生三界度众生故； 常欲多修共念处观，为得神通成四摄法，同事调伏爱见众生； 又常多修缘念处观，为欲成四辩说三乘法，化一切爱见众生共出三界火宅也。
			己二、行菩萨道



表 4-20: (23 表) 丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】(2/5)

<p>甲四、约四教位分别净无垢称义者分六</p> <p>乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三</p> <p>丙二、明三藏教三乘位不同分三</p>	<p>丁三、明菩萨乘位分四</p>	<p>戊二、辨位分七</p>	<p>己二、行菩萨道</p>	<p>是为初阿僧祇劫修行六度，用四弘誓愿安抚生死众生，心无怯弱，根坏女人之业，常受丈夫之身也。</p> <p>尔时未发煖解，位在外凡，故不自知己身当得作佛、不得作佛也。</p> <p>次明从鬬那尸弃佛至燃灯佛，为第二阿僧祇劫。</p> <p>是时，菩萨用七茎青莲华供养燃灯佛，敷鹿皮衣，布发掩泥。</p> <p>时燃灯佛便授其记：“汝当来世，必得作佛，名释迦牟尼。”</p> <p>尔时菩萨虽能自知我必作佛，而口不称我当作佛，谓此是用煖法智慧修六度也。所以者何？</p> <p>因总相四念处，初得善有漏五阴，即是性地顺忍初心之位。</p> <p>既有证法之信，故必知作佛；</p> <p>而用煖解修行六度，心未分明，故不向他说。</p> <p>次明从燃灯佛至毘婆尸佛，为第三阿僧祇劫满。</p> <p>是时，菩萨内心了了自知作佛，口自发言，无所畏难：“我于来世，当得作佛。”</p> <p>今谓此是顶法之位，行六波罗蜜，四谛观解分明，如登山顶，四顾分明，了了自知作佛，亦向他人说也。</p>
				<p>己三、种三十二相业</p> <p>三、明过三阿僧祇劫，种三十二相业，今谓此是入下忍之位，用此忍智修行六度，成百福德，用百福德成一相，以为三十二相之业因也。</p> <p>种三十二相业因，于下忍之位修六波罗蜜，成百福之相，以为三十二相业因也。</p> <p>是三十二相于欲界阎浮提人中受男子身，佛出世时，缘佛身相故得种也。</p> <p>问曰：所言百福德成一相者，几功德成一相福德耶？</p> <p>答曰：异解不同，难可定判。</p> <p>有人言：“是福不可称量，不可譬喻，是菩萨入三阿僧祇劫，心修大行，种是三十二相因缘，以是故，福无能量，唯佛能知。”</p> <p>问曰：菩萨几时种三十二相？</p> <p>答曰：极迟百劫，极疾九十一劫。</p> <p>弗沙佛观释迦菩萨自身生弟子熟，弥勒菩萨自熟弟子生，多人难度，一人易化，故弗沙佛于宝窟中放光照释迦菩萨，释迦菩萨寻光至弗沙佛所，于七日七夜一心观佛，目不暂眴，但用一偈称叹云：“天地此界多门室，逝宫天处十方无，丈夫牛王太沙门，寻地山林遍无等。”</p> <p>以苦行力，超越九劫，在弥勒菩萨前成正觉也。</p>
				<p>己四、六度成满</p> <p>四、明六波罗蜜满者。</p> <p>问曰：檀波罗蜜云何满？</p> <p>答曰：一切能施，无所遮碍，乃至以身施时，心无所惜。</p> <p>如尸毘王以身施鸽，解剔皮肉，虽受痛苦，举身上秤，以赎鸽命，心不悔恨，立誓自证：“我心无悔者，身可平复。”既立誓已，天地震动，身还如故。</p> <p>如是等菩萨本生舍身命施，心不退悔，是檀波罗蜜满也。</p> <p>问曰：云何尸罗波罗蜜满？</p> <p>答曰：不惜身命，护持净戒。如须陀摩王，是王精进持戒，常依实语。</p> <p>与劫磨沙波陀大王共期，乞暇还国，七日供养沙门竟，即来就终。</p> <p>是王期满，为持实语戒故，赴期就死，是则为持一戒，不惜身命。</p> <p>如是等处处因缘经说本生，菩萨因地持戒舍身命，心不悔恨，即是尸罗波罗蜜满相。</p> <p>问曰：羼提波罗蜜云何满？</p> <p>答曰：若人来骂，挝捶割剥，支解夺命，心不起瞋。</p> <p>如羼提比丘常修慈忍，在林树下入禅三昧，时迦梨王为女色故，生爱弊垢，截其手足耳鼻，心忍不动。</p> <p>时王问言：“今截解汝身定能忍否？”</p> <p>比丘答言：“意实不瞋恨。”王言：“今谁信汝耶？”</p> <p>比丘答曰：我若实忍，心不瞋恨，当令我身即寻平复。”</p> <p>说是语时，身即如故。</p> <p>如是等不惜身命修行忍辱，是名羼提波罗蜜满相。</p>

表 4-21：(23 表) 丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】(3/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩萨乘位分四	戊二、辨位分七	己四、六度成满	<p>问曰：毘梨耶波罗蜜云何满？</p> <p>答曰：若有大心，如大施太子，为一切众生入海采宝，从龙王得如意珠，欲将还阎浮提雨衣服宝物，布施众生，海神惜珠，因其睡卧，即盗取其珠，将还海宫。</p> <p>太子觉已，为此珠故，誓以此身抒大海水，令海干尽，从海神索珠，心定不懈。</p> <p>帝释诸天感太子心，为物精进，不惜身命，即将诸天，助抒海水，水遂减半。海神怖故，惭愧还珠。</p> <p>亦如释迦菩萨值弗沙佛，七日七夜翘一脚，目不暂眴。</p> <p>如是等不惜身命，为物精进，是名毘梨耶波罗蜜满相。</p> <p>问曰：云何名为禅波罗蜜满相？</p> <p>答曰：如一切禅定自在。</p> <p>又如尚闍梨仙人坐禅时无入出息，鸟于螺发中生子，不摇动乃至鸟子飞去，是名禅波罗蜜满相。</p>
				<p>问曰：般若波罗蜜云何满？</p> <p>答曰：菩萨大心分别，如劬嫫婆罗门大臣，分阎浮大地作七分，若干大城、小城、聚落村民，尽作七分。</p> <p>般若波罗蜜亦如是。是菩萨般若波罗蜜满相。</p> <p>今谓此皆下忍智慧，能调伏诸根，满足六度也。所以者何？</p> <p>下忍智慧力强，烦恼力弱，用此智慧修行六度，能忍六弊，不惜身命，成六度也。</p> <p>四波罗蜜满正是性念处力至下忍也，禅波罗蜜满多是共念处力至下忍也，般若波罗蜜满正是缘念处力至下忍也。</p> <p>问曰：罗汉尚不能不惜身命修行六度，下忍智慧之力何能成六度也？</p> <p>答曰：若无慈悲誓愿，积劫修行之力，罗汉智慧尚不能尔，何况下忍？</p> <p>今外缘慈悲誓愿，久积熏修，内有忍法智慧，助破六弊之力也。</p>
			己五、一生补处	<p>五、住一生补处者，即是释迦菩萨在生迦叶佛所，为补处弟子，净持禁戒，行诸功德，迦叶授记，次当作佛。</p> <p>恐此由在中忍之位也。</p>
			己六、生兜率天	<p>六、生兜率陀天者，舍阎浮之报，上生此天，为诸天师，于在此天用三种念处，修八胜处，为欲伏结清静，下阎浮提，神通变化，降伏天魔，四辨说法，破诸外道及度一切众生也。此犹属中忍之位。</p> <p>问曰：菩萨何意从初发心伏结，至此伏而不断也？</p> <p>答曰：若断结，即不得受生化物，观无常伏结，令诸烦恼脂消，用清静心修行六度，令诸功德肥也。</p>
			己七、八相成道分八	<p>七、下生成道者，即是三藏教明八相成道菩提果。</p> <p>所言八相成道者：</p> <p>一、从兜率天下；二、托胎；三、出生；四、出家；五、降魔；六、成道；七、转法轮；八、入涅槃。</p>
			庚一、从兜率天下	<p>一、兜率天下者，菩萨将欲下生时，用四种观人间：</p> <p>一、观时，即是人寿百岁时，是佛出世之时。</p> <p>二、观土地，诸佛常依中国，生迦维罗卫，即是百亿日月之中也。</p> <p>三、观种姓，佛生二种姓中：</p> <p>一、刹利姓，势力大故；二、婆罗门姓，智慧大故。</p> <p>释迦牟尼佛生刹利姓也。</p> <p>四、观生处，何等女人能怀那罗延力菩萨，唯中国迦毘罗婆城净饭王后能怀后身菩萨。</p> <p>如是思惟已后，从兜率陀天下。</p> <p>问：何故作白象形，非余？</p>

表 4-22: (23 表) 丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】(4/5)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三 丙二、明三藏教三乘位不同分三	丁三、明菩萨乘位分四	戊二、辨位分七	己七、八相成道分八	庚二、托胎	<p>二、明处胎，即是正慧入母胎。一切众生邪慧入母胎，菩萨忆念不失，故名正慧入母胎。</p> <p>中阴住则知中阴，入胎时知入胎，歌罗逻时知歌罗逻时，七日赤白精血合，安浮陀时，二七日如璽状，伽陀时，三七日如凝酪，五胞时、出生时，皆忆念不失，是名正慧入母胎。</p> <p>复次，余人住中阴，入母胎欲受生时，于父母生颠倒心，生不净心。菩萨不尔，正慧明识父母，相续入胎，是名正慧也。</p>
				庚三、出生	<p>三、明出胎相者，是菩萨满足十月，正慧不失念，从右腋而出胎，生堕于地，即行七步，口自发言：“天上天下，唯我为尊。”</p> <p>当初生时，国中即有三十二瑞事在，《瑞应经》具明。</p> <p>乃至将示相师阿姨，相太子身具三十二相、八十种好，即便悲泪。王恐不祥，问阿姨曰：“我子不祥，故悲泪也？”</p> <p>仙人答曰：“吉无不祥，太子相好分明，其若在家，当作转轮圣王，飞行皇帝，王四天下，十善化世；其若出家，必成自然之佛，度脱万姓。但太子相好分明，必不在家作转轮王；若其出家，必得菩提，度脱天人。伤吾年老，不覩佛兴，故悲泪耳。”</p> <p>所以用三十二相、八十种好庄严其身故，欲为得三菩提之器也。</p> <p>问曰：何故现相三十二、好有八十？答曰：成佛庄严，法如此故。</p>
				庚四、出家	<p>四、明出家者，是时菩萨年渐长大，出四城门，见老病死苦，厌怖心生，夜半踰城出家，六年苦行，食难陀婆罗门石蜜、乳糜，益身十六功德。</p>
				庚五、降魔	<p>五、明降魔相者，即于菩提树下破万八千亿鬼兵魔众，魔王败绩，鬼兵退散。</p>
				庚六、成道	<p>六、成道相者，魔众散已，摄心端坐，于第四禅住中忍，修观成中忍一刹那，上忍一刹那，世第一法一刹那，发真无漏三十四心，得阿耨多罗三藐三菩提。</p> <p>三十四心者，八忍、八智、九无碍、九解脱也，具足佛十力、四无所畏、十八不共法、三达无碍、三意止、大悲、四无碍智，一切诸法总相、别相悉知，故名为佛。</p> <p>第九解脱具足一切种智，并在未来，故名小乘佛。</p>
				庚七、转法轮	<p>七、明转法轮相者，于鹿野苑中，为拘邻等五人三转生灭四谛法轮，天人得道，此为证三宝于是现世间。</p> <p>次说十二因缘法轮，次为菩萨说六波罗蜜法轮，是则开三乘之教，名修多罗藏。</p> <p>十二年后，佛在毘舍离国，为须邻那迦陀长者子作淫欲，以是因缘，结初大罪二百五十戒。</p> <p>次佛在舍婆提城告诸比丘，诸有五怖、五罪、五怨不除不灭，是因缘故，于此世未来受无量苦，是名佛自说毘舍教，从此转三藏法轮，乃至涅槃，教三乘弟子，是名转法轮相。</p>
				庚八、入涅槃	<p>八、明入涅槃相者，于拘尸那城沙罗双树间，逆顺出入超越三昧，于第四禅中入火光三昧，烧身灭度，唯留舍利为人天福田，身智俱灭，入无余涅槃，是为声闻经中说大乘之位。</p>
			戊三、料简	<p>次第三、明料简者。</p> <p>问曰：声闻经中开三乘，何故二乘即生断结，菩萨从初发心乃至至降魔，都不断结？</p> <p>答曰：声闻、缘觉厌患生死，自求涅槃，不为利物，是故贪取真断结，结尽则不受生，入涅槃也。</p> <p>菩萨大慈怜愍，欲度一切，受生死苦，教化众生。</p> <p>众生出世善根淳熟，即便成道，说三乘教，共三乘人同入涅槃。</p> <p>若因中断结，即不得受生，岂能利物？</p> <p>是故忍受生死，不断结使，三阿僧祇处在生死教化众生，共出三界，故不断结使，意在于此。</p>	

表 4-23: (23 表) 丁三、明菩萨乘位分四【卷第七】(5/5)

<p>甲四、约四教位分别净无垢称义者分六</p> <p>乙一、约三藏教位明释净无垢称义者分三</p> <p>丙二、明三藏教三乘位不同分三</p>	<p>丁三、明菩萨乘位分四</p>	<p>戊三、料简</p>	<p>问曰：菩萨断结，誓愿神通应化利物，何必须留结而受生耶？          答曰：断结誓愿神通应化受生，此乃是摩诃衍之所说，非三藏之所明。所以者何？断结誓愿受生，通教之所说；法性身神通受生，别教之所说；法身应生，圆教所说。          问曰：声闻经教为何意不得论断结受生？          答曰：三藏之教正化小乘，傍化菩萨。          若说菩萨结尽受生，二乘即疑：          若结尽而得受生者，诸声闻人得罗汉果，将不更受生耶？          是故不说菩萨断结受生。</p> <p>问曰：若为二乘生疑，不说菩萨断结受生者，大乘方等摩诃般若通教三乘，亦应不得说菩萨断结，用誓愿神通受生。          答曰：此是生酥熟酥之教，二乘渐淳熟，信解分明，闻菩萨事，心不疑惑，故《法华经》云：“过是已后，心相体信，入出无难，然其所止，故在本处。”</p> <p>问曰：所明声闻经菩萨义，为是佛说，为佛去世诸声闻弟子说耶？          答曰：有是佛说，亦有是诸罗汉作《鞞婆沙阿毘昙》中说。          问曰：何者是佛所说，何者是罗汉所说耶？          答曰：如说菩萨从初发心，乃至不断结使，坐道场时正习俱断。此是佛说。何以得知？          龙树论主答数人言：“若后身菩萨不断结者，是佛方便所说也；亦有是诸罗汉佛去世后之所说者，如言初阿僧祇不自知作佛，二阿僧祇自知作佛，而口不宣说，三阿僧祇劫了了自知作佛，亦发言向他说。”          此义者非佛三藏中所说，乃至是诸罗汉作《毘婆沙》释菩萨义。</p> <p>问曰：若佛自说三藏教明菩萨义，此则可信。          若诸罗汉所说，云何可信？          答曰：诸罗汉既是圣人，共采佛三藏教意明菩萨义，何容全失？          问曰：若尔，《智度论》何意从始至终一一弹破？          答曰：龙树为欲申摩诃衍，明菩萨所行之道，以大破小，皆可破也。若就小乘明三藏宗徒，罗汉圣人之所撰集，何容顿乖僻也？          若诸罗汉明声闻经所释菩萨义遂并乖僻，末世凡人法师何可谬有申释？          凡情解释小乘，既不可长承用，大乘深经岂可出在妄情而论？          故知虽非佛说，若是罗汉作论，亦须信受。</p>
		<p>戊四、释净无垢称义</p>	<p>第四、约三藏教位释净无垢称义者。          正是中忍补处之位也，六度之道即是净义。所以者何？          三种药中无三种病。六度是道谛，即是净义。          故法华经云：“又见佛子修种种行。”求无上惠为说净道也。          维摩大士成就六度即是净义，无六弊垢，故言无垢。          以相似解，内称生灭四谛之理，外称根缘，助释迦如来，显三乘之教，故云净无垢称也。          是以方便品，现疾为国王长者，说无常苦空无我不净之法，呵责诸人劝求佛果，意在于此也。          问曰：维摩折挫声闻弹呵菩萨，此是不思议之行位，何得用声闻经所明菩萨之位较量？          答曰：住不可思议解脱菩萨，能种种示现，岂不能现声闻经所明菩萨之像辅释迦而弘化乎。          问曰：何故化国王长者而示三藏菩萨之形说法，诃声闻菩萨即现摩诃衍不思议之言教？          答曰：凡俗界内结业未除故，说生灭四谛，此正是对治。          罗汉菩萨界内因疾已除，但迷不思议三谛之理，是故说三种四谛，以折声闻。          说无作四实谛，诃菩萨也。</p>

表 5-1: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(1/7)

科判	正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五	<p>第二、约通教辨位以释净无垢称义者。</p> <p>通教既论因缘即空之理，三乘同禀，契理证道，必有浅深，故须判位。</p> <p>通教入道，亦具四门。四门者：</p> <p>一、实门；二、不实门；三、亦实亦不实门；四、非实非不实门。</p> <p>此四门入诸法实相，出《智度论》。</p> <p>《中论》虽不作门名，四句既能通行人，入第一义，今立门名，观其义意。</p> <p>谓于理无失，至下辨体当略释。</p> <p>今判三乘同入第一义，智断之阶级，此通教具有四门入道，而经论多用空门，若论逗机化物，随缘而说四门，岂可偏用经论义便？</p> <p>事须如此，是故今约通教明三乘位，正就空门以辨也。</p> <p>就此即为五意：</p> <p>一、略明半满辨位有同、不同；二、明约通教开三乘；三、正辨通教三乘次位；四、料简；五、正约位释净无垢称义。</p>
	<p>丙一、略明半满辨位有同</p> <p>第一、略明半满辨位有同、不同者，若三藏半字教门明位，大同小异，如《毘昙》《成实》释三藏教，辨贤圣位虽复小异，而大意是同，不足疑也。</p> <p>若摩诃衍满字教门通论，只是一摩诃衍教；若细寻义理，即有三教明位高下不同。其不达大乘方便，实可疑也。</p> <p>故《大品经》云：“有菩萨从初发心即与萨婆若相应。”</p> <p>此恐约通教明入位，亦是《法华经》小树增长之譬也。</p> <p>又《大品经》云：“有菩萨从初发心即游戏神通，净佛国土，成就众生。”</p> <p>此恐约别教以明入位，即是《法华经》所明大树增长之譬。</p> <p>又《大品经》云：“有菩萨从初发心即坐道场，度众生，当知是菩萨为如佛。”</p> <p>此恐约圆教明入位，亦是《法华经》明一地所生之譬也。</p> <p>故《大智度论·释灯炷品》云：“有人言：从干慧地为初焰，佛地为后焰。有人言：欢喜地为初焰。佛地为后焰。有人言：初发心为初焰，佛地为后焰。”</p> <p>如此解释不同者，恐此是诸大乘论师释满字教门，三教明位不同，各取此意以释初焰、后焰。</p> <p>问曰：何意三藏教明位多同，摩诃衍教开为三教，判位不同耶？</p> <p>答曰：半字教门止明界内一世断结使入涅槃，小乘狭劣，明事浅近，不可动逾。</p> <p>若是满字教门，广大深远，备明界内外行位法门，权实无方，说诸菩萨行类、相貌、位次不同，无罣碍也。</p> <p>故《涅槃经》云：“譬如隘道，不容二人并行。解脱不尔，多所容受，即真解脱。”</p> <p>真解脱内权实行位，何所不容？</p> <p>故龙树菩萨作《大智度论》，种种因缘破迦旃延，引《毘婆沙》释三藏义，明菩萨义，正是欲申摩诃衍教不可思议行类阶级随缘不同。</p>
	<p>丙二、明约通教开三乘</p> <p>第二、略明约通教开三乘者，此通教约因缘即空之理，分三乘也。</p> <p>三人同禀通教，见第一义谛，同断三界见思，得一切智，同求有余、无余二种涅槃。此义既同，故约通教义以辨位也。</p> <p>而分为三乘者，声闻，总相体法入空，智慧力弱，但断正使，根性不同，亦有二种解脱，如前三藏教中分别。</p> <p>缘觉，福德利根，能少分别，别相体法入空，生无佛世，不因闻法，时至道熟，自然晓悟，见第一义，断三界结尽，侵除习气，是名辟支佛乘。</p> <p>根性不同，亦有二种：一者、小辟支迦罗；二者、大辟支迦罗。已如前说。</p> <p>若菩萨具修总相、别相智慧，体因缘即空，起大悲誓愿，以修诸行，见第一义，断界内烦恼，用誓愿扶习，还生三界，用道种智游戏神通，净佛国土，成就众生，三乘善根淳熟，即坐道场，用一念相应智慧断烦恼习尽，得一切种智，名之为佛。</p> <p>转生灭、无生灭二种法轮，化三乘众生，入无余涅槃，是为大乘。</p> <p>故《大品经》云：“三乘之人同用，以第一义谛无言说道断烦恼，但是人烦恼习尽、不尽为异。”</p> <p>又《中论》云：“诸佛以甘露味教化众生，诸法实相是真甘露味也。</p> <p>佛说实相，分为三种，若得诸法实相，灭诸烦恼，名声闻乘；</p> <p>若生大悲，发无上意，名为大乘；若佛灭度后，时世无佛，因远离生智，名辟支佛乘。”</p>

表 5-2：（7 表）乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】（2/7）

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六  乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五	丙二、明约通教开三乘	问曰：若尔，与前三藏教明三乘何异？ 答曰：前已处处说见第一义不殊，但教门有拙度、巧度之别，观门则有析体见真之殊。彼明菩萨从初发心乃至补处，未言断结使，此明菩萨从初发心即断结使，乃至补处正使久尽，残习微薄，此为大异。 复次，三藏教约生灭四谛、十二因缘、六波罗蜜三法分三乘。 今明通教则不如此，三乘同观无生四谛，见第一义而分三乘之别者，事如前解。 三乘同体假入空，观十二因缘，见第一义而分三乘之别者，事如前释。 三乘同观六波罗蜜，见第一义而分别三乘之别者，如前分别。 如此岂同三藏教之三乘也？				
		问曰：菩萨可修六度，二乘何得亦同修六度耶？ 答曰：《涅槃经》云：“福德庄严有为有漏，无漏是声闻法。” 何处有慳贪声闻，破戒、瞋恚、放逸、散乱、愚痴罗汉、辟支佛也？ 但二乘之人不能遍行其事，成就众生，何曾不同修六度、第一义谛、无言说道而能断结也？				
		问曰：上引《中论》所明，即应是大乘声闻、缘觉也？ 答曰：不然。 此虽通从大乘门入，而二乘取涅槃，证即身灭度，故《中论》简别： “得诸法实相，灭诸烦恼，名声闻乘； 若生大悲，发无上意，名为大乘。 若佛不出世，辟支佛人因远离生智。” 此二既无大悲，何得名为大乘声闻、缘觉耶？ 故《法华经》云： “身子自叹云：我等同入法性，云何如来以小乘法而见济度？ 然是我等咎，非世尊咎也。” 此即自述得法性实相，非是大乘声闻。 若如迦叶领解，闻《法华》开权显实，云： “我等今日，真是声闻，以佛道声，令一切闻也。” 故不得言见诸法实相即是大乘声闻、辟支佛也。				
	丙三、正辨通教三乘位次分二  丁一、明三乘共行十地			第三、正明通教三乘位者，即为二意： 一、明三乘共行十地；二、简名别义通。		
				一、明三乘共行十地位者，即为二意： 一、标名；二、解释。		
		戊一、标名		一、标名者： 一、干慧地；二、性地；三、八人地； 四、见地；五、薄地；六、离欲地； 七、已办地；八、辟支佛地；九、菩萨地； 十、佛地。 故《大品经》云：“菩萨从初干慧地至菩萨地，皆行皆学而不取证，佛地亦学亦证。” 故言三乘通位也。		
		戊二、解释分二	己一、干慧地分三			二、解释者，释干慧地： 三乘初心，通名干慧地，干慧者地即是三贤之位也： 一、五停心；二、别相念处； 三、总相念处。
				庚一、五停心分三	一、五停心者，就此为三意： 一、分别拙巧不同； 二、正明五停心之位； 三、简真伪。	
					辛一、分别拙巧不同	

表 5-3: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(3/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解释分二	己一、干慧地分三	庚一、五停心分三	辛二、正明五停心之位分二	二、正明五停心位。 所言贤者，本是邻圣之义，亦是直善之名。 今言直善，即为二意： 一、释直义；二、释善义。
								壬一、释直义 一、释直义者，信解直正，异于外人邪僻，又不同拙度之曲，离此二边，名之为直。 所以然者，三乘之人同闻无生四谛，信解分明，故得然也。 信无生苦谛者，信五阴、十二入、十八界不生，皆如幻化、如梦响、水月、镜像，毕竟空无所有，是则解苦无苦。 苦虽无苦，若不知无苦，则为苦所苦，名曰愚夫。 若知无苦，此则无苦而有真谛。 信无生集谛者，了一切烦恼业行皆如梦幻、响化、水月、镜像，毕竟空无所有，无有和合相。 若不知无所有，则有结业流转。 故知无所有，是则解集无集，是故无集而有真谛。 信无生灭谛者，知一切生灭之法皆不可得，设使有法过于涅槃，亦如梦幻、响化、水月、镜像，本自不生，今亦无灭。 若不知不生不灭，则生灭终不自灭； 若知不生不灭，则生灭自然而灭，是则有灭而有真谛也。 信无生道谛者，信一切至涅槃道皆如梦幻、响化、水月、镜像，无有二相，是则不见通与不通。 若见有二相，有通、不通，则无明壅塞。 若知不二之相，不见通与不通，则任运虚通，入第一义，是则知道有道而有真谛也。 若三乘之人初入佛法，信解此悟分明，名正直心。 但菩萨因此无生四谛起慈悲誓愿，故名摩诃萨也。 问曰：若知诸法皆无所有，是则不见真与不真，何须结无生四真之名？ 答曰：此皆约《思益经》《涅槃经》制义，非凡情自立，得意忘言，无生四真之名何足疑碍？
								壬二、释善义 二、释善义者，即是五停心之善法也。 此之五法，能发诸禅，禅名弃恶，亦名功德丛林。 止、行二善无过于禅，禅因五法，此之五法，内善之本也。 行人初心信解虽直，但以五种不善，随其重者常心驰散，不得暂停，如风中灯，照物岂了？ 欲知因缘即真，必须一心禅寂，如水澄清，珠相自现。 是故觉观多者，教令修数息。 因子息故，心不动散，得欲界定，住未到地，能发初禅，乃至四禅、四无色定，如明镜不动，净水无波，目足备故，入清凉池，是名直善。 直善之人能发无漏，故说邻圣曰贤也。 是以《大品经》云：“阿那般那即是菩萨摩訶衍，以不可得故。”此约初停心明贤人干慧地之位。 不净观对破贪欲明停心，入初贤干慧之位亦如是，故《大品经》云：“不净观即是菩萨摩訶衍，以不可得故。” 慈心界方便因缘明停心，入初贤干慧之位亦如是。

表 5-4: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(4/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解释分二	己一、干慧地分三	<p>庚一、五停心分三</p> <p>辛三、简真伪</p> <p>三、简真伪者。</p> <p>问曰：三乘初心信解无生四谛有真伪不？</p> <p>答曰：迦罗迦菓、镇头迦菓，伪多真少，末世学三乘之人虽知无生四谛，不识正因缘义，即是迦罗迦菓；</p> <p>若无道心，贪着名利，即是迦罗迦菓；</p> <p>不知善巧修习止观，即是迦罗迦菓；</p> <p>破法不遍，即是迦罗迦菓；不知通塞，即是迦罗迦菓；</p> <p>不知道品调适、进极、修习，即是迦罗迦菓；</p> <p>不知对治助开三解脱门，即是迦罗迦菓；</p> <p>不知位次，生增上慢，即是迦罗迦菓；</p> <p>不能安忍内外强软两贼，即是迦罗迦菓。</p> <p>是则迦罗迦菓乃有九分，如女人不别，将还家食，眷属皆死。</p> <p>若能了知毕竟无所有，而精解此之得失，发诸顺道法门而不爱着，即是镇头迦菓，纔有一分也。</p> <p>故《中论》云：“佛去世后，人根转钝，闻大乘法中说毕竟空，不知何缘故故空，即是生见疑：若都毕竟空，云何分别有罪福报应等？如是则无世谛、第一义谛，取此空相而生贪着，于毕竟空中生种种过。龙树菩萨造论，意在此也。”</p> <p>《智度论》云：“第三邪见破因缘果报，亦破一切法，与观真空何异？”</p> <p>龙树论主八番复次简别真伪具出(云云)。</p> <p>问曰：五停心善法有真伪不？</p> <p>答曰：一家次第禅门明发禅觉支，若过若不及，有二十种坏禅邪觉，即是迦罗迦菓；十种成禅善觉，即是镇头迦菓也。</p> <p>问曰：信解无生四谛，智慧辩才，即是般若，何须数息、五停心观耶？</p> <p>答曰：《大智论》云：“空、无相、无作虽是智慧，若无定心，即是颠智慧、狂智慧。”岂可说颠狂之人是初贤干慧地？</p>
					<p>庚二、别相念处</p> <p>二、明别相四念处干慧地位者，三乘之人住静定心，修三种念处事相，略如前三藏教分别，但此通教所明性念处，但观五阴即空，法性之智慧，名为性念处。</p> <p>是以《大品经》云：“即色是空，非色灭空。色性自空，空即是色。离空无色，离色无空。受、想、行、识亦复如是。”</p> <p>若观此属爱属见，身边二见、四见、十四见及一切诸色皆不净，虚妄不实，本自不生。</p> <p>破色四边见生，有四十八番乃至九十六番，类前体假入空观可知之。</p> <p>不生即是空，空即法性，法性非垢非净，即破垢、净二倒，是真不净义，名身念处。</p> <p>若观属爱属见，一切诸受皆苦，虚妄不实，本自不生。</p> <p>破爱四边见生，有四十八番乃至九十六番，类前可知。</p> <p>不生即空，空即法性，法性非苦非乐，破苦、乐倒，是真苦义，名受念处。</p> <p>若观属爱属见，一切心皆无常，虚妄不实，本自不生。</p> <p>破心四边见生，有四十八番乃至九十六番，类前可知。</p> <p>不生即空，空即法性，法性非常非无常，即破常、无常倒，是真无常义，名心念处。</p> <p>若观属爱属见，一切想、行二阴皆无我，虚妄不实，本自不生，破想行四边见生，有四十八番乃至九十六番，类前可知。</p> <p>不生故即空，空即法性，法性非我非无我，即破我、无我倒，是真无我义，名法念处也。</p> <p>三乘之人观五阴第一义谛，修四念处时，四念处中四种精进，名正勤；四种禅定，名如意足；信等五种善生，名之为根；善根增长，遮诸烦恼，名之为力；分别道用，名为七觉；安稳道中行，名八正道。</p>



表 5-5: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(5/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁一、明三乘共行十地	戊二、解释分二	己一、干慧地分三	庚二、别相念处	<p>此性四念处对破身边二见、四见生，结成四十八番乃至九十六番，明二十一心无生四念处，意甚难解，自非彻思，终不可知之。</p> <p>若修共念处，事相如前，但以臃相、胀相、烂相、坏相、背舍、胜处皆如梦幻，毕竟不可得为异也。</p> <p>若修缘念处，分别名义如前，但知名字性离即解脱相，无句义是菩萨句义，如是通达一切名义，即是缘念处。</p> <p>三乘人修此三种念处，皆以正勤、如意足、根、力、觉、道善巧调适，观五阴一切诸法不取不舍，能伏一切属爱属见八十八使、三界二十五有一保证集，故言善灭诸戏论也。</p> <p>略说三乘通观别相四念处，住干慧地。</p> <p>但菩萨虽知五阴毕竟空寂，而大悲誓愿不舍众生，以无所得调伏诸根，修行六度，即是摩诃衍，故《大品经》云：“四念处是菩萨摩诃衍，以不可得故。”</p> <p>问曰：通教性念处，理既是通破八倒，何须别对？</p> <p>答曰：三藏教别相四念处既别破四倒，明干慧地位，今干慧位既是齐，对其别破拙，但破四倒，今明别破之巧，故还用别以破八倒也。</p>
					庚三、总相念处	<p>三、明总相四念处干慧地位者，总相三种四念处如前三藏教分别，但以如幻如化体法即空为异耳，是为无生总相四念处。</p> <p>住是总相念处中，若修身念处，即观五阴、十二入、十八界一切诸法，总破八倒，是名身念处。</p> <p>受、心、法念处亦如是。</p> <p>住是总相四念处，修正勤、如意足、根、力、觉、道，虽未发煖法相似无漏法水，而总相观五阴，智慧深利，胜别相四念处，是则名总相四念处干慧地外凡之位也。</p> <p>问曰：三乘人通观第一义谛，同破八倒，应同见佛性，何故通教人入二涅槃也？</p> <p>答曰：破八倒有四种意：</p> <p>一、破八倒不结枯荣，是则通、别、圆不定；</p> <p>二、破八倒结成四枯定成通教；</p> <p>三、破八倒结成四荣定成别教；</p> <p>四、破八倒结成荣枯即是圆教。</p> <p>今明破八倒，用净名诃迦旃延，破三藏五义，说摩诃衍五义，即结成四枯，故二百比丘心得解脱，正属通教意也。</p>
				己二、后九地		<p>二、明性地者，若因总相念处成三十七品，初发善有漏五阴名煖法。煖法义如前说。</p> <p>增进初、中、后心，入顶法、忍法乃至世第一法义，名为性地内凡。性地之义皆如前说，但以从干慧地习无生方便异故，所说性地初、中、后心解慧善巧亦有殊别。</p> <p>拙巧虽复不同，而俱伏界内见谛之惑也。</p>
						<p>三、明八人地者，即是三乘信行、法行二人体见假，以发真断见谛惑，在无间三昧，即八人之位也。</p> <p>四、见地者，即是三乘同见第一义无生四谛之理，同断见惑八十八使尽。</p> <p>问曰：上明体法入空，后破属爱属见，今何故见惑前尽，属爱在后方断？</p> <p>答曰：见新爱旧，体假入空，虽复俱破，见则易尽，爱则难除。譬如断藕，若手折断，藕断丝连；若用刀断，藕丝俱绝。次第证果之人见惑虽尽，思惑犹在，超越证之人则见、思俱断也。</p> <p>五、薄地者，体爱假即真，发六品无碍，断欲界六品，证第六解脱，欲界烦恼薄也。</p> <p>六、离欲地者，即是三乘之人体爱假即真，断欲界五下分结尽，离欲界烦恼也。</p>

表 5-6: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(6/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙三、正辨通教三乘次位分二	乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五	丁一、明三乘共行十地	戊二、解释分二	己二、后九地	<p>七、已办地者，即是三乘之人体色、无色爱即真，发真无漏，断五下分结七十二品尽也。断三界事惑究竟，故言已办地也。</p> <p>八、辟支佛地者，缘觉菩萨发真无漏，功德力大，故能侵除习也。</p> <p>九、菩萨地者，从空入假，道观双流，深观二谛，进断习气，色等无明，得成界外法眼道种智，游戏神通，净佛国土，成就众生，觉佛十力、四无所畏、十八不共法、大慈大悲，断习气将尽也。</p> <p>十、佛地者，大功德力资智慧，一念相应慧观真谛，习气究竟尽也。</p> <p>故《智度论》云：“声闻，智慧力弱，如小火烧木，虽燃犹有炭在；缘觉，智慧力胜，如大火烧木，木燃炭尽，余有灰在；诸佛，智慧力大，如劫烧火，大灰炭俱尽。”</p> <p>亦如兔、马、象三兽渡河之喻也。</p> <p>问曰：菩萨、佛地名异，二乘何得言通也？</p> <p>答曰：名虽有异，同是无学应供，得二涅槃，共归灰断，证果是一，名义不殊，是则名义究竟俱同也。</p>
			丁二、简名别义通分二	戊一、约前三乘共十地菩萨别立三忍名	<p>二、简名别义通者，即为二意：</p> <p>一、约前三乘共十地菩萨别立三忍名；二、明用别教名，名别义通。</p> <p>一、明用通教位，立别位，名别而义通者，义通以如前说，今言名别者，别为菩萨立伏忍、柔顺忍、无生忍之名也。所以者何？</p> <p>干慧地三乘同伏见惑，而菩萨更加伏忍之名者，菩萨信因缘即空，而于无生四谛降伏其心，起四弘誓愿，虽知众生如虚空，而发心度一切众生，是菩萨欲度众生如度虚空，故《金刚般若经》云：“菩萨应如是降伏其心，所谓灭度无量无边众生，实无众生得灭度者。”</p> <p>次明三誓愿降伏其心亦如是，故在干慧地修停心时别名为伏忍，异二乘也。别相、总相念处皆名伏忍亦如是。</p> <p>复次，三乘之人同发善有漏五阴，生相似解，皆能柔伏见惑，顺第一义谛理。</p> <p>而菩萨独受柔顺忍名者，菩萨非但伏结顺理，又能为一切众生伏心，遍行六度，一切事中福德智慧皆令究竟。</p> <p>如三藏教门，三阿僧祇修六度，乃至不惜身命，至中忍满。</p> <p>今此菩萨亦如是，以空、无想、无愿调伏诸根，欲为众生满足六度，故名顺忍也。</p> <p>复次，三乘之人同发真无漏，若智若断，同名无生。</p> <p>而菩萨独受无生法忍名者，以其见第一义谛，虽断结使，而不生取证之心，故别受无生法忍之名。所以者何？</p> <p>若生取证心，即堕二乘地，不得入菩萨第九地。</p> <p>复次，三乘同得神通，而二乘不能用神通成就众生，净佛国土，故不名得受游戏之名；菩萨能尔，故名菩萨受游戏神通之名。</p> <p>阿那含虽断五下分结，而不能舍深禅定，来生欲界，和光利物，而不同尘；菩萨能如是故，别说为离欲清净也。</p> <p>问曰：通教三乘同观二谛，约位云何分别？</p> <p>答曰：二乘虽观二谛，一向体假入空，用真断结，至无学果。</p> <p>菩萨亦观二谛，始从干慧，终至见地，多用从假入空观，得一切智慧眼，多用真也。</p> <p>从薄地学游戏神通，多修从空入假观，得道种智法眼，多用俗也。</p> <p>从辟支佛地学二观淳熟，双照二谛，入菩萨地，自然流入萨婆若海。</p> <p>是则无功用心修种智佛眼，佛地圆明，成一切种智，佛眼圆照二谛究竟也。</p> <p>故《大智度论》云：“声闻法中名干慧地，于菩萨即是伏忍。声闻法中名性地，于菩萨法中，名柔顺忍；于声闻法中名八人地，于菩萨法中名无生法忍；于声闻法中名为见地，于菩萨法中是无生法忍果；声闻法中名为薄地，于菩萨法中名为游戏五神通；声闻法中名离欲地，于菩萨法名为离欲清净阿罗汉地，于声闻法即是佛地。”</p> <p>三藏佛三十四心发真，断三界结尽，与罗汉齐也。</p>	

表 5-7: (7 表) 乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五【卷第八】(7/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六  乙二、约通教辨位以释净无垢称义者分五	丙三、正辨通教三乘次位分二	丁二、简名别义通分二	戊一、前乘十善别立三名	<p>《大品经》云：“阿罗汉若智若断，是菩萨无生法忍，辟支佛地。”</p> <p>《大品经》云：“辟支佛若智若断，是菩萨无生法忍。”</p> <p>即对菩萨八地侵除习气，九地过辟支佛地，入菩萨位。</p> <p>菩萨位者，九地、十地，是则十地菩萨当知如佛，齐此习气未尽。</p> <p>过菩萨地则入佛地，用誓愿扶习气，生阎浮提，八相成道。</p> <p>五相如前料简，大小乘同异，如《大智论》分别。</p> <p>六、成道相者，菩提树下得一念相应慧，与无生四谛理相应，断一切烦恼习尽，具足大慈大悲、十力、四无所畏、十八不共法、四无碍智一切功德智慧，名之为佛。</p> <p>七、转法轮相者，权智开三藏生灭四谛法轮，实智说摩诃衍无生四谛法轮，通三乘人也。</p> <p>八、入涅槃相者，双树入无余涅槃，如薪尽火灭，留舍利为一切天人之福田也。是名通教大乘八相成道。</p> <p>是则三乘之人，同见真谛之理，同得二种涅槃，但大乘有八相成道之异，是为通教大乘别为菩萨立名位也。</p>
			戊二、明用别教名名别义通	<p>二、明用别教位名，名别而义通者，即是三乘同观第一义谛之理，取别教之名辨菩萨位也。</p> <p>就此即为二意：一、正约名别义通辨位；二、料简。</p>
				<p>一、正约名别义通辨位者，名别者即是十信、三十心、十地之名也。</p> <p>铁轮位即是干慧地伏忍，三十心即是性地柔顺忍，八人地、见地即是初欢喜地，得无生忍，故《大品经》云：“须陀洹若智若断，皆是菩萨无生法忍。”</p> <p>薄地向、果，向即离垢地，果即明地，故《大品经》云：“阿那含若智若断，是菩萨无生法忍。”</p> <p>阿那含向、果，向即炎地，果即是难胜地，故《大品经》云：“阿那含智断是菩萨无生法忍。”</p> <p>罗汉地向、果，向是现前地，果是远行地，故《大品经》云：“阿罗汉智断是菩萨无生法忍。”</p> <p>辟支佛地即是第八不动地，侵除习气也，故《大品经》云：“辟支佛智断是菩萨无生法忍。”</p> <p>菩萨即第九善慧地、第十法云地，当知如佛。</p> <p>佛地如前说，坐道场时一念相应慧，断二障习气尽，所谓烦恼障、法障之习气也，化一切有缘众生竟，入无余涅槃，如薪尽火灭。</p> <p>八相成道如前说，是则用别教名辨位，名异而义同，犹属通教之位也。</p>
	丙四、料简	<p>第四、料简者。</p> <p>问曰：从初地至七地对四果，出何经论耶？</p> <p>答曰：经论非不对当，但高下不同，末代法师对当亦多殊异。</p> <p>所以然者，或云：见地止对初地。此如今所用。</p> <p>或取三地并对见地，《仁王经》明四地并对见地。此则难可定依。</p> <p>但通教见地本是无间之道，不出观证须陀洹，岂得从初地断见乃至三地或云四地也？若断别惑不共二乘，如此明义，或当有之。</p> <p>又或言：六地断结，与罗汉齐。或言：七地名阿罗汉。</p> <p>此难定执，前后两果，经论对既不定，其间二果以意可知。</p> <p>既不可定依，今用义推，作比对应，虽一往少便，终不可定执也。</p>		
		丙五、正约位释净无垢称义	<p>第五约通教明位释净无垢称义者，大士位在补处真谛之理性自皎然，名之为净。</p> <p>界内二障正惑已尽习气微薄，故名无垢。</p> <p>智慧内与真谛相应，外能称三乘根性神通说法，故云称也。</p> <p>是则略辨通教大士受净无垢称之名。</p> <p>所以须示现此菩萨之像者，用此形声，托疾为国王长者，说如梦幻之法，劝求菩提，又破三藏教三乘对守拙度之迷僻也。</p> <p>若寻什师生肇注维摩，同用此意。</p> <p>陈梁诸法师讲此经文，判菩萨位历意高下虽少不同。</p> <p>今家往望皆并用通教意释此经耳。</p>	

表 6-1: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(1/6)

科判		正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙三、约别教明位释净无垢称义者分四	<p>第三、约别教明位释净无垢称义者。</p> <p>别教论因缘假名，如来藏佛性之理，菩萨禀此教门修行得证，必有浅深，故须明位。</p> <p>此别教入道亦有四门：</p> <p>一、有门；二、空门；三、亦有亦空门；四、非有非空门。</p> <p>别教虽有四门，而寻经论意多用亦有亦空门明行位也。</p> <p>如《涅槃经》云：“第一义空，名为佛性。”</p> <p>又云：“智者见空及以不空，声闻、辟支佛但见于空，不见不空，不空者，即佛性也。”</p> <p>若赴机利物，四门入道，各还根缘，岂可偏用？</p> <p>但一往明位义便，事须如此，是以今明别教行位，还约空有门以辨也。</p> <p>就此即为四意：</p> <p>一、经论出别教菩萨位不同；二、总明位；</p> <p>三、别解释；四、约别教位释净无垢称义。</p>
		<p>第一、经论出别教菩萨位断伏对法门不同者，寻别教，正明因缘假名，恒沙佛法、佛性、涅槃常住之理。</p> <p>菩萨禀此教，观三谛理，历劫修种种行，断恒沙无知别惑，欲见佛性，求常住四德涅槃，是则教别、理别、智别、断别、行别、位别、因别、果别。</p> <p>此唯明一乘，二乘闻此，如聋如哑，但诸经明此别位名数多少、断伏高下、对诸法门多有不同者，即为三：</p> <p>一者、位数不同；二、断伏高下不同；三、对诸法门不同。</p>
		<p>一、位数多少有不同者，如《华严经》明三十心、十地、佛地，有四十一地，《璎珞经》明五十二位，《仁王经》明五十一位，新翻《金光明经》但出十地佛果，《胜天王般若》《大品》经等，亦但明十地、佛地，不辨三十心、等觉地也。</p> <p>《涅槃经》明五行十功德，约义配位，似开三十心、十地、佛地，而文不出名。</p> <p>又《十地论》《摄大乘论》《地持论》《十住毘婆沙论》《大智论》并释菩萨地位。</p> <p>如此等诸经论明诸菩萨位名数多少不同，断伏高下亦异，对诸法门明位非无殊别。</p> <p>所以然者，此既明界内界外生、法两身菩萨行位，如来方便用四悉檀化界内众生，随机利益，岂得定说？</p> <p>若不广寻经论，则不知同异，偏取定执，空增诤论，此同无目诤天上日。</p> <p>今明别教大乘次位，须用《璎珞》《仁王》两经；</p> <p>若明断伏高下，须约《大品》三观；</p> <p>若明观行对法门意，属《涅槃》五行释义。</p> <p>对诸法门，随便采诸经论，一家说法正在初心，观门、教门须分明也。</p> <p>诸佛菩萨三乘圣位，此非凡测，岂可妄说？</p> <p>而须明位知大乘意者，若行人修道，破增上慢心；</p> <p>若说法讲经，权须消文，引物希向；</p> <p>又欲令听者咸知大乘经论出别教菩萨位行不同，宁可偏执，是非诤竞也？</p>
		<p>问曰：何意明数的取《璎珞》《仁王》判位名目？</p> <p>答曰：华严顿教多明圆位四十一地，又不出十信之名，诸大乘方等经文多明诸法门，正不辨位，前四时般若亦多明菩萨观行法门意，亦不明正辨位。</p> <p>今谓《璎珞经》明五十二位，名义整足，是结成诸大乘方等别圆之位也；《仁王般若》明五十一位，恐是结成前四时般若别圆之位也；《法华》但开通、别之权位，显一圆位；《涅槃》大乘亦明别、圆两位，而不出名目。</p>
	丙一、经论出别教菩萨位不同	<p>问曰：断伏高下，何故取《大品》三观？</p> <p>答曰：一家义便。</p> <p>问曰：别教观行对法门，何故取《涅槃》五行？</p> <p>答曰：末代入道，正得其宜。别教明观行有二种：</p> <p>一者、不共二乘说，如《华严》《十地论》《地持》九种戒定慧及《摄大乘论》；</p> <p>二者、共二乘说，如《方等》《大品》《中论》《释论》，今明《涅槃》五行实为末代行用之要义也。</p>

表 6-2: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(2/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙二、总明位分三		<p>第二、总明别教菩萨位者，即为三意：</p> <p>一、约《璎珞经》明位数；</p> <p>二、约《大品经》三观明断伏；</p> <p>三、约《涅槃经》对法门辨位。</p>
		丁一、约《璎珞经》明位数	<p>一、约《璎珞经》明位数者，《璎珞经》有七种明位。</p> <p>七位者：</p> <p>一者、十信；二者、十住；三者、十行；四者、十回向；</p> <p>五者、十地；六者、等觉；七者、妙觉地。</p>
			<p>初十信心，即是外凡别教干慧地伏忍之位也。</p> <p>十住，即是习种性位。</p> <p>从此已去尽三十心解行位，悉是别教之内凡性地柔顺忍位也。</p> <p>约别教义推，如煖法。</p> <p>十行者，即是性种性。别教义推，如顶法也。</p> <p>十回向，即道种性。别教义推，如忍法，世第一法也。</p>
			<p>问曰：别教何须明煖、顶、忍也？</p> <p>答曰：十地既对四果，故须明也。</p> <p>通教通真似解，说为煖、顶、忍、世第一法，今别教别真似解，义立此名，以比决分明也。</p> <p>次十地，即是圣种性。</p> <p>此皆入别教四果圣位，悉断无明别见思惑。</p> <p>六、明等觉位，即是等觉性。</p> <p>若望菩萨，名等觉佛地；若望佛地，名为金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨。</p> <p>七、明妙觉地，亦名妙觉性，即是究竟佛菩提果，大涅槃之果也。</p>
	乙三、约别教明位释净无垢称义者分四	丁二、约《大品经》三观明断伏	<p>二、约《大品经》及三观合位明断伏高下者，《大品经》云：“佛告舍利弗：菩萨欲具足道慧，当学般若波罗蜜。”</p> <p>此即是十信习从假入空，伏爱论、见论，欲入十住位。</p> <p>若得十住，即断界内见思也。</p> <p>“欲以道慧具足道种慧，当学般若。”此即从空入假，入十行也。</p> <p>“欲以道种慧具足一切智，当学般若。”此即修中道正观，入十回向位也。</p> <p>“欲以一切智具足一切种智，当学般若。”此即是证中道正观，入十地也。</p> <p>“欲以一切种智断烦恼习，当学般若。”此即是等觉地也。</p> <p>“无明烦恼习尽，名之为佛。”即是妙觉地也。</p> <p>问曰：《智度论》何故云“佛说三智一心中得”？</p> <p>答曰：为显圆教从初一地即具足一切诸地，若执此义，即乖〈三慧品〉说别相三智之义也。</p>
丙三、别解释分七	丁一、十信分二	丁三、约《涅槃经》对法门辨位	<p>三、约《涅槃经》明五行合位者：</p> <p>初戒圣行、定圣行生灭四谛，慧圣行即是十信位，</p> <p>次无生四真谛圣行即是十住位，次无量四圣谛即是十行位，</p> <p>次明修一实谛、无作四圣谛即是十回向位。</p> <p>次若发真，见一实谛，证无作四圣谛，即是圣行满位，无畏地得二十五三昧，能破二十五有，名欢喜地，五行具足。</p> <p>而说十功德者，恐此表住大涅槃十地之功德也。</p> <p>过此明住大涅槃，即是妙觉地也。</p>
			<p>第三、历别解释者，释七番别位，初明十信心者：</p> <p>一、信心；二、念心；三、精进心；四、慧心；五、定心；</p> <p>六、不退心；七、回向心；八、护法心；九、戒心；十、愿心。</p> <p>此十通名信心者，信心者，顺从为义，若闻说别教因缘假名、无量四谛、佛性之理、常住三宝，心顺不疑，名信心也。</p> <p>今略释初信心义，即为二意：</p> <p>一者、发菩提心；</p> <p>二者、行菩萨道。</p> <p>发心即是目，修行即是足，目足备故，入清凉池，即是别教初贤善直之义也。</p>

表 6-3: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(3/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁一、十信分二	戊一、发菩提心	<p>一、发菩提心者，闻《大涅槃经》方等经典，因信解心大悲誓愿发也。 《大涅槃经》明有五行： 一、圣行；二、梵行；三、天行；四、婴儿行；五、病行。 云何菩萨修行圣行？ 若从如来闻是《大涅槃经》，闻已生信，作是思惟：“诸佛世尊有无上道，有大正法，大众正行，复有大乘方等经典，我当愿乐割爱修道。”即是信心。 所以者何？ 若闻《大涅槃经》信心欢喜，即信佛性、常住三宝，即是信非因非果大涅槃果也。 若闻五行，心生爱乐，即是信非因之因，圣行因也。 若信心开发，即是发菩提心，欲行菩萨道。 发菩提心者，即是慈悲怜愍一切众生，故于无量四圣谛，慈与众生无量道灭之乐，悲救众生无量苦集之苦，起无量四弘誓愿，未度无量苦谛者令度，未解无量集谛者令解，未安无量道谛者令安，未得无量灭谛者令得大涅槃常乐我净，是为别教菩萨因于信解初发菩萨心也。</p>
			<p>问曰： 前明因《大涅槃经》四种圣谛，约此人辨别教菩萨位，今何故但约无量四圣谛发弘誓，愿不取余三种四谛发愿也？ 答曰： 若总在别教，此四种四谛皆名无量。 所以者何？ 菩萨观无量生灭四谛，调心异于二乘，观无量无生灭四谛，断界内结，异于二乘，观如来藏无量四谛之理，虽非即是无作，而二乘亦不闻其名，若证无作四谛，尔时无作亦名无量。 所以者何？ 依一实谛即有四谛，名为无作。 世间、出世间因果法相数量无边，与虚空等，亦名无量，缘无量四谛发菩提心，即是四种四谛也。</p>
			<p>问曰： 若生灭、无生灭二种四谛皆名无量者，何故《胜鬘经》说名有量四圣谛耶？ 答曰：虽复数无边量，在二乘心同归灰断，故名有量也。 问曰：若有无作，何意不约无作发心？ 答曰：此无作犹是无量，以无量以无作证果时，名非不思議无作也。 如生灭尽，无非是无生四谛也。</p>
		戊二、行菩萨道	<p>二、明修菩萨行者，即是受持、读诵大乘方等，为人解说，自行圣行，亦教人行圣行。 自行圣行者，《大涅槃经》明圣行者有三种： 一、戒圣行； 二、定圣行； 三、慧圣行。 菩萨思惟佛性之理幽微难见，初心不可顿入，必须持戒修定慧，次第三观调心而入中道，三谛惑障若除，方乃得道，见于佛性，住大涅槃。 别相三观如前说。</p>
			<p>一、戒圣行者，菩萨护持五篇之戒，如护浮囊，爱、见二种烦恼罗刹来乞，若能与，令汝得入涅槃者，令得属爱世间乐之涅槃，属见世间乐之涅槃也。 菩萨若不随爱、见破戒，即具五支诸戒，所谓具足菩萨根本业清净戒，前后眷属余清净戒非诸恶觉，觉清净戒，护持正念，念清净戒，回向具足无上道戒。 又复护持性重戒、息世讥嫌戒，等无差别，如是持戒，施与一切众生，愿一切众生，令得禁戒、善清净戒、善戒、不缺戒、不析戒、大乘戒、不退戒、随顺戒、毕竟戒、具足成就诸波罗蜜戒。 菩萨善能护持诸戒，得入于初不动地。 菩萨住不动地中，不动、不退、不堕、不散，是名菩萨修戒圣行。</p>

表 6-4: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(4/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁一、十信分二 戊二、行菩萨道 己三、慧圣行 丁二、十住	己二、定圣行	<p>二、修定圣行者，所谓从初安般随息观息，入根本、特胜、通明净禅，见身三十六物，如明眼之人开仓见谷、粟、麻、豆。</p> <p>又分别三十六物，不见有我。</p> <p>又修八背舍观禅，观身内外不净，除却皮肉，谛观白骨，见骨色相异，所谓青、黄、白色、鸽色，如是骨相，亦复无我，得观禅欲界之定。</p> <p>菩萨尔时次第观骨，观青骨时，见此大地东西南北悉皆青相，黄、白、鸽色亦复如是，此即是得观禅未到地定成也。</p> <p>又云：作是观时，眉间则出青、黄、赤、白、鸽等色光，光中见佛，是为初背舍，乃至成就八背舍、八胜处、十一切处、九次第定、师子奋迅三昧、超越三昧。</p> <p>菩萨住背舍、胜处诸禅定中，修四无量心、六波罗蜜、四摄法、神通变化，即是共念处。</p> <p>又因受持、读诵大乘方等，于禅定中思惟名义，修四无碍辩，即是缘念处。</p> <p>若念处成就，得住堪忍之地，是名菩萨修定圣行。</p> <p>此二念处若未与性念处相应，犹属停心初贤位也。</p>
			<p>三、修慧圣行者，即是四谛。</p> <p>《大涅槃经》云：</p> <p>“所言苦者，逼迫相；集者，能生长相；灭者，寂灭相；道者，大乘相。</p> <p>又复苦者，现相；集者，转相；灭者，除相；道者，能除相。</p> <p>又苦者，三苦相；集者，二十五有；灭者，灭二十五有；道者，修戒、定、慧。”</p> <p>此即先观生灭四谛，调伏界内见思烦恼，修性念处，即是正观生灭苦谛。</p> <p>若观是苦集、是苦灭、是苦灭道，如是正观生灭四谛，傍观无生无量中道佛性之理，而正用生灭四谛伏界内属见爱一切烦恼结集，皆是性念处智慧力也。</p> <p>性念处义具如前说。</p> <p>若菩萨得是性念处，与前共、缘念处合，即于堪忍地智能善根增长，从初信心乃至愿心，十心成就，即是铁轮外凡干慧伏忍也。</p>
			<p>问曰：别教菩萨成就几法，所得信心异前通教？</p> <p>答曰：还约十法，即知不同：</p> <p>一、信正因缘者，即是知四种四谛因缘不乱；</p> <p>二、真正发菩提心者，知于无量四谛，发慈悲誓愿心也；</p> <p>三、勤修止观者，即知次第善修四种止观也；</p> <p>四、破法遍者，即观因缘生灭空、假、中道，破三谛惑遍也；</p> <p>五、知通塞者，即是知四种道灭是通，四种苦集即是塞也。</p> <p>六、善修道品者，即是知次第修四种三十七道品也；</p> <p>七、善修助道法者，即是背舍、胜处能成一切对治六波罗蜜助开三解脱门也；</p> <p>八、善识次位者，即知因四种四谛入七位不叨监也；</p> <p>九、安忍强软贼者，即是知修四种道谛时，于四种苦集，心能安忍也；</p> <p>十、顺道法爱不生者，即知次第修四种道谛，发诸顺道法，不生爱着心也。</p> <p>别教信心菩萨解此十事分明，异于通教之信心也。</p> <p>此之十法，深解义趣，即得用释十信心，至下明圆教十信，备出其相也。</p> <p>《璎珞经》云：“一信有十，十信有百。”</p> <p>此之百法为一切道法之根本也。</p>
			<p>二、明十住位者，即是十解习种性，初入内凡十贤之位也。</p> <p>一、发心住；二、持地住；三、修行住；四、生贵住；五、方便具足住；</p> <p>六、正心住；七、不退住；八、童真住；九、法王子住；十、灌顶住。</p> <p>此十通名住者，会理之心，名之为住。故《仁王般若经》云：“入理般若名为住。”</p> <p>此即体假入空观，成发真无漏，见通教真谛之理，断界内见思惑、九十八使，故名发心住也。</p> <p>此有二义：一、发真解，住偏真法性之理；二、生中道似解，住第一义佛性之理。</p> <p>若生偏真之解，即是通教八人地，见地智断，齐生中道似解，是初得别教善有漏五阴，入别教内凡性地柔顺忍之位也。</p> <p>所以者何？是菩萨因前持戒、禅定生灭四谛智慧调心，观无生四谛，断界内见思烦恼，是声闻经说五种佛子位齐。</p>

表 6-5: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(5/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丁二、十住	<p>五种佛子位者： 一、须陀洹佛子；二、斯陀含佛子；三、阿那含佛子； 四、阿罗汉佛子；五、辟支佛佛子。 开一为二，合十品即对十住位，断见思烦恼及习气，是辟支佛齐，侵断恒沙上品。</p>
		<p>但菩萨观无生四谛，如《涅槃经》说： “凡夫有苦无苦谛，声闻、缘觉有苦有苦谛而无真谛，诸菩萨等解苦无苦，是故无苦而有真谛。 凡夫有集无集谛，声闻缘觉有集有集谛，诸菩萨等解集无集，是故无集而有真谛。 声闻、缘觉有道非真，菩萨有道有真。 声闻、缘觉有灭非真，菩萨有灭有真。” 无生四真谛具如通教初说，但《大涅槃经》明此灭谛是常乐者，此意与通教有同有异，同即四谛即真，通教三乘观无生四谛，见第一义，即真谛也； 别者，菩萨能知于空即是不空，别知佛性、涅槃常乐我净也。</p>
		<p>问曰：若尔，《涅槃经》何得说二乘有苦有苦谛而无真实？ 答曰：此明声闻经三藏教门所辨，非关摩诃衍初门通教也。 若得灭道，能观佛性常住，即发中道似解，为别教之煖法也。</p>
乙三、约别教明位释净无垢称义者分四	丁三、十行	<p>三、明十行位者，即是性种性内凡十贤： 一、欢喜行；二、饶益行；三、无瞋恨行；四、无尽行；五、离痴乱行； 六、善现行；七、无着行；八、尊重行；九、善法行；十、真实行。 此十通名行者，行以进趣为义，前既发真悟理，从此加修，从空入假，观无量四谛。</p>
		<p>无量四谛，如《大涅槃经》说：“知诸阴苦，名为中智；分别诸阴有无量相，悉是诸苦，非诸声闻、缘觉所知，是名上智。”是名无量苦谛。 “知诸入者，名之为门，名为苦谛。分别诸入有无量相，悉是诸苦。” 即是无量苦圣谛也。</p>
		<p>“知十八界，名之为分，亦名为性，即是苦谛。分别诸界有无量相，悉是诸苦。” 是名无量苦圣谛也。</p>
		<p>所言无量集圣谛者，“知爱因缘能生五阴，名之为集。一人起爱无量无边，况一切众生所起诸爱？” 如是等爱，无量无边，即是无量集圣谛也。</p>
		<p>所言无量灭圣谛者，“知灭烦恼”，名为灭圣谛。 “分别烦恼不可称计，灭亦如是不可称计”，即是无量灭圣谛也。</p>
		<p>所言无量道圣谛者，“能断烦恼”，名为道谛。 “分别道相无量无边，所离烦恼亦无量无边”，即是无量道圣谛也。</p>
		<p>如是四谛，《大涅槃经》说，悉云：“非诸声闻、缘觉所知。” 故知此属别教菩萨之所学也。</p>
		<p>菩萨住此无量道谛，学十波罗蜜，一切诸道断尘沙无知，十品十行成就，从空入假，平等观成也。 得道种慧，法眼清净，相似中道之解转更分明，即是别教顶法之位。 菩萨住此位中，游戏神通，净佛国土，成就众生也。</p>
丙三、别解释分七	丁四、十回向	<p>四、明十回向位者，即是道种姓内凡位十贤也： 一、救护一切众生离众生相回向；二、不坏回向； 三、等观一切佛回向；四、至一切处回向； 五、无尽藏功德回向；六、随顺平等善根回向； 七、随顺等观一切众生回向；八、如相回向； 九、无缚无着解脱回向；十、法界无尽回向。 此十通名回向者，回事向理，回因向果，回己功德普施众生，事理和融，顺入法界，故名回向。</p>
		<p>正修中道第一义谛观，从无量四谛学无作四谛也。 约实说四，实不作四，故名无作之四。 观四得实，故名四实。 因名无量，得果名无作，证果断苦集，有道灭，非圆教之无作也。 今立无作四实谛名，义意在此。</p>



表 6-6: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第九】(6/6)

甲四、 约四 教位 分别 净无 垢称 义者 分六	丁 四、 十回 向	<p>故《涅槃经》云： “一实谛者，名为真法。若法非真，不名实谛。 实谛名无颠倒，无颠倒者，名为实谛。实谛无有虚妄，若有虚妄，不名实谛。 实谛名为大乘，非大乘者，不名实谛。 实谛是佛所说，非魔所说；若是魔说，非是实谛。 实谛者，一道清净，无有二也。有常有乐，有我有净，是即名为实谛之义。” 又《涅槃经》云： “一实谛者，即是如来、虚空、佛性，无差别也。 有苦有谛有实，有集有谛有实，有灭有谛有实，有道有谛有实。 如来非苦非谛，是名为实。虚空、佛性亦复如是。”</p>
		<p>又《涅槃经》云： “所言苦者，名无常相，是可断相，是为实谛。 如来之性，非苦、非无常、非可断相，是名为实。虚空、佛性亦复如是。 所言集者，令五阴和合而生，亦名为苦，亦名无常，是可断相，是为实谛。 如来非是集性、非是阴因、非可断相，是为实谛。虚空、佛性亦复如是。 所言灭者，名烦恼灭，亦常、亦无常。 二乘所得，名曰无常；诸佛所得，是则名常，亦名证法，是为实谛。 如来之性不名为谛，能灭烦恼，非常非无常，不名证知，常住不变，是故名实谛。 虚空、佛性亦复如是。 所言道者，能断烦恼，亦常、亦无常，是可修法，是名实谛。 如来非道，能断烦恼，非可修法，常住不变，是为实谛。虚空、佛性亦复如是。” 若菩萨学无量无作四谛观，观知如来藏无量无生死种子、恒沙佛法，断恒沙下品 烦恼，伏无明别，见相似中道之外，更转增明，法界愿行、事理和融，成别教一切 智，得六根清净，即是别教忍法、世第一法位也。</p>
		<p>丙三、 别解 释分 七</p>

表 6-7: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(1/7)

甲四、 约四 教位 分别 净无 垢称 义者 分六	乙三、 约别 教明 位释 净无 垢称 义者 分四	丙三、 别解 释分 七	丁五、 十地分 三	<p>五、明十地者，此是圣种性位，从此位见佛性，发中道第一义谛观， 双照二谛，心心寂灭，自然流入萨婆若海，证无作四谛，一实平等，法界 圆融，从初地至佛地皆断无明，但以位约分为三道： 初地，名见谛道；二地至六地，名为修道；从七地已去，名无学道。 十地者： 初、欢喜地；二、离垢地；三、明慧地；四、焰慧地；五、难胜地； 六、现前地；七、远行地；八、不动地；九、善慧地；十、法云地。 此十通名地者：一、能生成佛智慧，住持不动； 二、能以无缘大悲，荷负一切，故名地也。</p>
				<p>戊一、 欢喜地 分六</p> <p>初、欢喜地，名见道者，初发真中道，见佛性理，断无明见惑，显真、 应二身，缘感即应，百佛世界现十法界身，入三世佛智地，能自利利他， 真实大庆，故名欢喜地。 《大涅槃经》云：“菩萨圣行满，即是住于无所畏地。”即是初地。 初地菩萨离五怖畏，无死畏、无不活畏、无恶道畏、无恶名畏、无大 众威德畏。 《涅槃经》虽不作此名，义推孱同。 若言不畏贪欲、恚、痴，内无三毒，外离八风，无恶名畏也； 若言不畏地狱等，即无恶道畏；若言不畏沙门、婆罗门，即无大众畏； 今既入无畏地，见中道，则无二死，故言无死畏也； 法身常命已显，无不活畏也。 以得入此地故，则具二十五三昧，破二十五有，显二十五有之我性。 我性即是实性，是名慧行成就，得五三昧，即五行成就，住于无畏之 地，即得初地之名也。 就此即为五意： 一、明得二十五三昧圣行成；二、明梵行；三、明天行； 四、明婴儿行；五、明病行。</p>

表 6-8: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(2/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙三、约别教明位释净无垢称义者分四	丙三、别解释分七	丁五、十地分三	戊一、欢喜地分六	己一、明得二十五三昧圣行成分三		<p>一、明得二十五三昧圣行成者，即为三意：</p> <p>一、释二十五三昧名；</p> <p>二、正修明二十五三昧成；</p> <p>三、外用利物。</p>
						庚一、释二十五三昧名	<p>一、释二十五三昧名者，略为四意，即是约四悉檀而立名也。</p> <p>一者、随时趣立名；二、随便立名；</p> <p>三、随对治立名；四、随理立名。</p>
							<p>一、随时立名者，譬如人有二十五子，随时名作一字，大者初生，为作一字，次者后生，又作一字，不可见大儿名此，亦令第二者名此，如是则不滥。</p> <p>此二十五名亦如是，各举一名，令世谛不乱，世间名字皆尔，不可求定实也。</p> <p>二者、随二十五有便宜立名。</p> <p>若作余名，事义非不便，是故随便立名也。</p> <p>三者、随对治立二十五三昧名，各治一有，用是故，对治立名。</p> <p>四者、随理立名者，此二十五三昧不出法性理，理合于义，从义而立名。</p> <p>名义虽异，理实无别，约此四意故，得立二十五三昧名也。</p> <p>详经文意，多有对治，约理两义，以立二十五三昧名。</p>
						庚二、正修明二十五三昧成分二十四	<p>二、正释二十五三昧修成者，一一三昧中皆有四意：</p> <p>一、出诸有行业惑障；二、用三昧治破；</p> <p>三、结成三昧；四、慈悲破有。</p> <p>一一悉具此四意也。</p>
							<p>初明无垢三昧破地狱有，即为四意；</p> <p>一、明业结者，罪之尤重，莫若地狱，恶业垢重，见思垢、尘沙垢、无明垢。</p> <p>二、明用三昧破无明者，菩萨为破是诸垢故。</p> <p>修前根本戒破恶业垢，修前八背舍等定，伏见思垢，修有作、无生等慧，断见思垢，修无量慧，破尘沙垢，修无作慧，破无明垢。</p> <p>三、明结成三昧者，破见思垢故，真谛三昧成；破恶业垢及尘沙垢故，俗谛三昧成；破无明垢故，中道第一义三昧成。</p> <p>四、明慈悲利物，菩萨已自破地狱垢故，得三谛三昧，有大慈悲，冥熏法界。</p> <p>众生有机，关于慈悲，以王三昧力，法性不动而能应之。</p> <p>如婆薮、调达应入地狱，随其所宜而为说法，破地狱有。</p> <p>如〈圣行品〉所明，自修戒、定、慧等诸行故，自证三谛三昧成，于圣行中有慈悲誓愿故，破他三谛上垢，亦破他三谛上恶业烦恼垢。</p> <p>自既无垢，令他无垢，故此三昧名无垢三昧也。</p> <p>因此下具此四意，类前可知。</p>
							<p>次明不退三昧破畜生有者，畜生无惭无愧，起恶业故，退失善道；见思故退失，尘沙故退，无明故退，菩萨为破诸退故，修戒忍，破恶业退；</p> <p>修定，伏见思退；</p> <p>修生灭无生慧，破见思退；</p> <p>修无量慧，破尘沙退；</p> <p>修无作慧，破无明退。</p> <p>见思破故，位不退三昧成；</p> <p>尘沙破故，行不退三昧成；无明破故，念不退三昧成。</p> <p>自以修行力破三种退，成三不退，自得三谛三昧，慈悲之力冥熏法界，随畜生有机感，或为象王、啄鸟、大鹭之身，随其所宜而生其中，现为说法，破畜生有。</p> <p>自既不退，令他不退，故此三昧名不退三昧也。</p>

表 6-9: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(3/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁五、十地分三	辛三、心乐三昧破饿鬼有	<p>次心乐三昧破饿鬼有者，饿鬼有常为慳，恶业缠绕，贪爱饥饿苦、见思烦恼苦、尘沙无知苦、无明暗弊苦。</p> <p>菩萨为破是诸苦，修戒、施，破慳恶业苦；修定，伏见思苦；修生灭等慧，破见思苦；修无量慧，破尘沙苦；修无作慧，破无明苦。</p> <p>破见思苦，真谛无为心乐三昧成；破慳恶业尘沙苦，俗谛分别多门，心乐三昧成；破无明苦，中道常乐三昧成。</p> <p>以自修行证得三乐三谛三昧，以诸行中慈悲之力熏，现诸鬼形声，施令得饱满而为说法，令破三种苦，得三种乐。</p> <p>菩萨自得此乐，又令他得乐，是故三昧名心乐三昧也。</p>
	戊一、欢喜地分六	辛四、欢喜三昧破修罗有	<p>次欢喜三昧破修罗有，修罗多忿恚，恶业怖、见思怖、尘沙怖、无明怖。</p> <p>菩萨为破是诸怖故，持戒精进而修习诸行，不破欢喜，破恶业怖；修禅悦喜，伏见思怖；修生灭无生灭等慧，得喜觉喜，破见思怖；修照镜喜及无量喜，破尘沙怖；修无作慧，破无明怖。</p> <p>见思破故，真空喜悦三昧成；恶业尘沙破故，一切众生喜见三昧成；无明破故，喜王三昧成。</p> <p>以自修行力得如此三谛欢喜三昧，以诸行中慈悲之力熏修罗有，而生其中，软语调伏而为说法，破修罗有，令得无怖，自无三怖，自证三喜，令他无怖，令他得欢喜，是故三昧名为欢喜三昧也。</p>
	己一、明得二十五三昧圣行成分三	辛五、日光三昧破弗婆提有	<p>次日光三昧破弗婆提有者，日初出于东，随便为名。</p> <p>日譬智光，能照迷暗，破恶业迷暗、见思尘沙迷暗、无明迷暗。</p> <p>菩萨为照此诸迷暗故，修善业戒光，修禅定流光，修生灭、无生灭一切智光，修道种智光，修一切种智光。</p> <p>明生暗灭，以善戒光破恶业暗，以禅定光伏见思暗，以生灭、无生灭光破见思暗，修无量道种智光破尘沙暗，修无作一切种智光破无明暗。</p> <p>破见思暗故，一切智日光三昧成；破尘沙暗故，道种智日光三昧成；破无明暗故，一切种智日光三昧成。</p> <p>以修行力自证如是三谛三昧，以慈悲力熏弗婆提有，应现说法，破其三迷，显三谛智日，故此三昧名为日光三昧也。</p>
		辛六、月光三昧破瞿耶尼有	<p>次月光三昧破瞿耶尼有者，月之初生，光现于西，此随便立名也。</p> <p>月光亦譬破暗，释三昧四意，类日光三昧可知。</p>
	庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛七、热焰三昧破郁单越有	<p>次热焰三昧破郁单越有者，北方是阴地，冰结难消，自非热焰，终不消也。</p> <p>郁单越人冰执无我、我所，难可化度，非智火热焰，无我、我所心终不可消。</p> <p>破无我、我所乃是妄计无我、我所理，实犹有性人我之惑，有法我惑、真如我惑，冰执未融也。</p> <p>菩萨为破此诸我惑冰执，修生灭等真无我慧，破性人我惑；修无量四谛慧，破法我惑；修无作四谛慧，破真如我惑。</p> <p>若得真人空智焰，破性人我惑，真谛三昧成；得真法空智焰，破法我惑，得俗谛三昧成，故能如空种郁树，空顺俗以化物也；</p> <p>得真如无我智焰，破真如我惑，知非我非无我是真我义，无我法中有真我，即见郁单越之我性，即有三昧成，心心寂灭也。</p> <p>菩萨自证三谛三昧，慈悲力故，现郁单越形声，破北方无我、我所，令成真我三昧，故此三昧名为热焰三昧也。</p>
		辛八、如幻三昧破阎浮提有	<p>次如幻三昧破阎浮提有者，南方果报杂杂，寿命短促不定，犹如幻化，此是心幻出生恶业果，幻出烦恼，幻出无知，幻出无明，一切众生不知如幻。</p> <p>今菩萨为破是诸幻故，修三种三昧。</p> <p>修真谛三昧，幻出无漏，破见思之幻；修俗谛三昧，幻出道种智，破无知之幻；修中道三昧，幻出一切种智，破无明之幻。</p> <p>修行力故，自证三谛三昧，成慈悲力故，破他力成，是故名为如幻三昧也。</p>

表 6-10: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(4/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁五、十地分三 戊一、欢喜地分六 己一、明得二十五三昧圣行成分三 庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛九、不动三昧破四天王有	次不动三昧破四天王有者，此天守护国土，游行世界，身报流动，此则是果报动、见思动、无智动、无明动。 一心修善不动，及修背舍等不动业，破果报动；真慧不动，破见思动；出假慧不动，破无知动；中道慧不动，如须弥顶，破无明动。 修行力故，自证三种不动慈悲力故，破他三动，故此三昧名为不动三昧。
		辛十、难伏三昧破三十三天有	次难伏三昧破三十三天有者，此天居四天之顶，即是果报难伏、见思难伏、无知难伏、无明难伏。 菩萨为破其高心，是故修戒、定智，破果报难伏；修生灭、无生灭故，破见思难伏；修无量慧故，破无知难伏；修中道故，破无明难伏。 自行力故，成三难伏，慈悲力故，破他三难伏，故此三昧名为难伏三昧。
		辛十一、悦意三昧破炎摩天有	次悦意三昧破炎摩天有者，此天虚空，无刀杖畏，以之为悦，实非是悦，未有无不动业悦，未有无漏悦，未有道种智悦，未有中道悦。 菩萨为破此故，修四谛，观八背舍中禅悦，破其动散不悦；生灭、无生灭慧，破其有漏不悦；无量慧，破其沈空不悦；无作慧，破其二边不悦。 以无生悦故，真谛三昧成；出假称机之悦故，俗谛三昧成；中道悦意故，中道三昧成。 自行力故，自证三昧成，以慈悲力故，破他三昧成，故名悦意三昧也。
		辛十二、青色三昧破兜率天有	次青色三昧破兜率天有者，此天果报乐青眼翫皆青。 菩萨为破此有故，修第一义，非青真见青真，非青假见青假，故得中道，见青中道，破其青有，义推可知。 次黄色三昧破化乐天有，次赤色三昧破他化自在天有，类前青色三昧可解。
		辛十三、白色三昧破初禅有	次白色三昧破初禅有者，初禅离欲界五盖不善，即是定心善白，但未离见思、尘沙、无明等黑。 菩萨为破是诸黑行故，修三谛白法，破惑之义，推之可知。
		辛十四、种种三昧破梵王有	次种种三昧破梵王有者，梵王主三千大千，大千品类既多，故有种种之号。 为破其种种故，修种种空，入种种假，见种种中道，如来藏多所含藏，名种种三昧也，义推可知。
		辛十五、双照三昧破二禅有	次双照三昧破二禅有者，二禅独有内净、喜两支，故受双名。 菩萨为破此双故，修双空双假双中，双照二谛，义推可知。
		辛十六、雷音三昧破三禅有	次雷音三昧破三禅有者，此禅受乐最为第一，着乐深入，如水鱼蛰虫。 菩萨为破此乐故，用三谛雷音以惊骇，推之可解。
		辛十七、霏雨三昧破四禅有	次霏雨三昧破四禅有者，四禅如大地，具种种芽，若不得雨，芽则不生。 一切善根在四禅中，若三谛雨，三智善发生也，义推可解知。
		辛十八、如虚空三昧破无想天有	次如虚空三昧破无想天有者，此是外道天，实非无想而计为无想涅槃，如小儿梦尿。 菩萨为破是有故，以三谛空破无想，故言如虚空三昧。
		辛十九、照镜三昧破那含有	次照镜三昧破那含有者，修熏禅随禅生此，虽得净色，不能知色如镜像。 菩萨知色如镜像即空，分别无量像依镜，即见本性中道，成三谛三昧，破那含有也。
		辛二十、无碍三昧破空处有	次无碍三昧破空处有者，此处得出色笼，飘扬无碍，未是三谛三昧之无碍碍，见思碍、尘沙碍、无明等碍。 菩萨为修三谛三昧破是诸碍，故名无碍三昧。
		辛二十一、常昧三昧破识处有	次常昧三昧破识处有，识相续不断即无常。 菩萨为破此无常故，修数缘常、化用相续常、佛性常、湛然常破之。
		辛二十二、乐三昧破不用处有	次乐三昧破不用处有者，此不用处如痴，痴故是苦。 菩萨用三谛三观三昧，破得三谛三昧乐，是为乐三昧。

表 6-11：(13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(5/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁五、十地分三 戊一、欢喜地分六	庚二、正修明二十五三昧成分二十四	辛二十三、我三昧破非想天有	次我三昧破非想天有者，此天最顶，计为涅槃真我。 菩萨见此，犹有细烦恼不自在，即是见思不自在、尘沙不自在、无明不自在，何得是我？ 为破此我故，修三谛三昧破之，令得无我、随俗我、八自在我，是故名我三昧。
			辛二十四、补充	二十五有三昧用自除二十五三昧，一有之中悉有三谛三昧。 菩萨自修三谛三昧，自除二十五有三谛之惑，以慈悲力除他二十五有三谛之惑，由是得二十五三昧之名。 或从无住之本，用四悉檀立二十五有名，如说通言三昧，名调直定也。 真谛三昧以离爱见而为调直，俗谛三昧以称机为调直，中道三昧以无二边之曲为调直，是故皆名三昧。 若但入空之直，不为直，声闻人得入空，非王三昧。 若入假，亦非究竟。 菩萨虽得道种智，亦不名王三昧，以得中道三昧故，称之为王。 以二十五三昧，一一皆有中道三昧故，故称二十五三昧悉是王三昧。 《涅槃经》云：“是二十五三昧名诸三昧王。” 若入王三昧，一切三昧悉入其中，是故菩萨住不动地，具得此二十五三昧种种力用，须弥高广，内于芥子，吞吐出没，变通自在，能入地狱，不受碎身等苦。 若圣行成，能有是事，具如《涅槃经》说。
		庚三、外用利物分二	三、明外用利物者，所谓能隐显二种利益者：	
			入王三昧，一切三昧王悉入其中，是故一切众生受诸苦恼，一心归依、称名、求乞救护，菩萨住三昧中即观三业，皆得解脱。 解脱有八种： 一、破二十五有果报之苦；二、破二十五有困苦； 三、破声闻二十五有见思烦恼苦；四、破缘觉二十五有见思烦恼苦； 五、破三藏菩萨二十五有见思烦恼苦； 六、破通教三乘人二十五有见思烦恼苦； 七、破别教菩萨二十五有恒沙无知别惑苦； 八、破圆教菩萨二十五有三谛无明之惑苦。 “一心称名，皆得解脱”，意在此也。 故说二十五三昧能破二十五有也。	
			二、显利益者，即是住二十五三昧，十法界众生机缘来感，普现色身，八番与众生乐，如观音普门示现神通之相也。 若有众生应以佛身得度者，即能八相成道，现身说法，即是此经明住不思議解脱，种种示现也。 此菩萨初地圣行满足，具无缘大慈大悲，如磁石吸铁也。	
		己二、明梵行	二、明梵行者，即是无缘慈悲喜舍。 菩萨以大涅槃心修于圣行，得无畏地，有二十五三昧无方大用。 尔时慈悲是真梵行，非余梵天所修四无量心，亦非三藏教、通教等众生缘、法缘之慈悲也。 菩萨尔时以此慈悲无缘无念熏修众生行，无不成办。 此之梵行即是一切法故。 《涅槃经》云：“慈即如来，悲即佛性。慈若不具足佛十力、三十二相、四无畏者，非如来慈故。” 智力弘深，能具足一切福德，以自庄严，名梵行也。	
			己三、明天行	三、明天行者，即是中道第一义天。 天然之理，籍行显理，因理成行，故名理为天行。 菩萨虽入初地，初地不应住，以有所得故，又应修上地智慧，十重发真，修慧契理，显理成行，名为天行。 天行即是智慧庄严，梵行即福德庄严。 上求佛道，是故有圣行、天行；下化众生，即有梵行、病行、婴儿行也。

表 6-12: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(6/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四 丙三、别解释分七	丁五、十地分三	戊一、欢喜地分六	己四、明婴儿行	<p>四、婴儿行者，若菩萨福德智慧转增，是则实相弥显，虽不作意利益众生，任运能有冥显两益：</p> <p>以天行之力，则有冥益；以梵行之力，则有显益。</p> <p>众生应有小善之机，无菩萨开发，不能生长。</p> <p>以慈善根力，如磁石吸铁，和光利行，能令众生得见。</p> <p>菩萨同其始学，渐修五戒、十善、人天果报、三十三天杨叶之行。</p> <p>又示二百五十戒，观练熏修禅、四谛、十二因缘、三十七道品，同二乘婴儿行。</p> <p>又示同修六度，百劫种相好，柔伏烦恼，六度菩萨小善之行。</p> <p>又示同即色是空，无生无灭通教小善之行。</p> <p>又示同别教历别次第相似中道小善之行，皆是慈心之力，俯同群品，提接成就，从心与乐，起婴儿行。</p> <p>如《涅槃经》言：“婴儿者，能说大字，所谓婆和。”此即同六度也。</p> <p>六度是小行而求作佛，故言大字，所谓婆和。</p> <p>又云：“不见昼夜、亲疎等相。”</p> <p>此即同通教菩萨，即色是空，第一义谛意也。</p> <p>又云：“不能造作大小诸事。大事即五逆，小事即二乘心。”</p> <p>此则同别教，别教非生死故，无五逆；非涅槃故，无小乘心。</p> <p>又云“杨树、黄叶”即同人天五戒、十善之婴儿。</p> <p>又云：“非道为道，以能生道微因缘故，说非道为道。”即是同二乘婴儿。</p> <p>故知大慈善根之力能出假化物，同其小善，方便引之，令趣佛慧，故名婴儿行也。</p>
			己五、明病行	<p>五、病行者，此行从无缘大悲起。</p> <p>若生小善，必有病行，今当分别。</p> <p>同生善边，名婴儿行；同烦恼边，名为病行。</p> <p>病行从大悲生，众生病是故我病，大悲熏心，游戏地狱，同众生恶业之病，如调达在地狱，如三禅乐，乃至畜生、饿鬼、修罗亦如是。</p> <p>又同人天有结业生、老、病、死之病，又同二乘有见思之病，方便附近，语令勤作。</p> <p>三藏教、通教菩萨亦如是。</p> <p>又同别教尘沙无明之病，是故菩萨还同彼病，遍于法界利益众生，是为五行之相也。</p> <p>病行即是此《维摩经》〈问疾品〉室内六品之所明也。</p>
			己六、补充	<p>初地菩萨五行具足，或是初功德也，余九种功德或可对九地。</p> <p>所言破无明见惑者，《涅槃经》云：“自此以前，皆名邪见人也。”</p> <p>是则两教三乘之人皆未见此理，故名邪见人也。</p> <p>是以大士呵须菩提：“六师是汝之师，天魔外道一手作诸劳侣。”意在此也。</p> <p>乃至别教十信、三十心虽伏，此惑既未能断，犹是成就无明别见，呵诸菩萨惑意在此也。</p>
	戊二、二至七地			<p>二、从二地至六地名修道，断别惑三界爱。</p> <p>如《智度论》明迦叶闻甄迦罗琴声不能自安，云：“三界五欲我已断竟。”</p> <p>此是菩萨净妙功德所生五欲，故于是事不能安忍。例色、无色爱亦复如是。</p> <p>此经大士呵须菩提云：“同于烦恼，不到彼岸，入于八难，不得无难。”意在此也。</p> <p>故从二地至六地，通名修道，断此别惑也。</p> <p>今以义推：</p> <p>二、离垢地，即侵断别教欲爱，名斯陀含向；</p> <p>三、明地，即是别教斯陀含果；</p> <p>四、焰地，即是别教阿那含向；</p> <p>五、难胜地，即是别教阿那含果，断别惑欲爱尽也；</p> <p>六、现前地，即是别教阿罗汉向，断别色爱也；</p> <p>七、远行地，即是别教阿罗汉果，断别无色爱尽，故从此名无学道也。</p>

表 6-13: (13 表) 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四【卷第十】(7/7)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙三、约别教明位释净无垢称义者分四	丙三、别解释分七	丁五、十地分三	戊二、至七地	问曰：此对四果，出何经论？ 答曰：别教明断伏对四果，经论多不同也，诸大乘法师所用亦异。 地论师通教判位云： 初地断见，二地断欲爱，三地断色爱，四地断无色爱。 地论师通宗判位，有用三地断见名须陀洹； 从四地至六地名斯陀含，第二依法师； 七地名阿那含，第三依法师； 十地等觉名阿罗汉，是第四依法师。 有三地断见，四地名斯陀含，五地名阿那含，六地名阿罗汉。 有用《仁王经》，四地断见，五地名斯陀含，六地名阿那含，七地名阿罗汉。 如是等异说不同，难可定依。今以义推，作此对四果也。 一往似解便，既无的文，佛意难知，不须苟执也。 问曰：何故解释不定？答曰：已如前释。
			戊三、八九十地	八、不动地，即是别教辟支佛地。地论师云：从此明无学道。 未知的出经论，不但八地得无生忍，寂而常用，用而无相，无功用心，自然断法界无明惑，色习尽也。 九、善慧地，无明稍薄，断心习尽，慧转分明，善入实相也。 十、法云地，慈悲智慧犹若大云，慈悲普洽一切，皆雨慧云，能持十方诸佛所说法雨，断无明也。
		丁六、等觉		六、等觉地者，即是边际智满，入重玄门。 若望法云，名之为佛。望妙觉，名金刚心菩萨，亦名无垢地菩萨。 三魔已尽，余有一品死魔在，断无明习也。 问曰：前通教何意不辨等觉佛耶？ 答曰：界内习气易尽故，不须开法云，出等觉也。 问曰：别教经论何故有处处明法云之后更有金刚、等觉？ 自有经论止明十地行满，便成佛果，南北法师抑诤此义。 答曰：更立等觉，未足为疑。 所以然者，《华严经》明法云十地功德智慧，用比于佛，如爪上土方于大地。 若尔，虽说一品无明，而实不可说品何以得？ 后心菩萨无功用道，其疾甚风，一日之间能破无量品无明障惑，何况《璎珞经》明等觉地，于百千万劫入重玄门，倒修凡夫事。 是故开法云地，更立金刚心、等觉佛，于理无失。 若知一品有无量品无明，因法云地无碍之智即尽，复何须开出等觉地也？
		丁七、妙觉		七、妙觉地者，金刚后心朗然大觉，妙智穷源，无明习尽，名真解脱。 肃然无累，寂而常照，名妙觉地。 常住佛果，具足一切佛法，名菩提果。四德涅槃，名为果果。 问曰：为定用金刚智断无明，为用妙觉智断无明耶？ 答曰：《涅槃经》云：“有所断者，名有上士；无所断者，名无上士。” 问曰：《胜鬘经》云：“无明住地，其力最大。”佛菩提智之所能断。 答曰：若用别教通十地、等觉，即是佛菩提智。所以者何？ 《涅槃经》云：“九住菩萨名为闻见，十住菩萨名为眼见，虽见佛性，而不了了。” 以无碍道与惑共住故不了了。 诸佛如来了了见者，即真解脱。肃然累外，故了了也。 若别教明义，从初欢喜地即用佛菩提智断初品无明，乃至等觉后心方乃断尽。 若圆教明义，即是初发心住，得用佛菩提智断初品无明，乃至等觉后心方断尽也。
	丙四、约别教位释净无垢称义			第四约别教位释净无垢称位者。 维摩既是一生补处大士即是法身，居等觉金刚心无垢菩萨之位也，佛性理显故名净。 别惑正习俱尽，无明余习，譬若微烟虽有如无，故名无垢。 边际智满内称深理外用无方，法界平等赴缘行化，故名为称。 故云净无垢称也。岂可同彼三藏通教。 辨净无垢称义，所以教迹现同补处位者，为呵通教三乘，别教大乘接义也。

表 7-1: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(1/6)

科判		正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六		<p>第四、约圆教明位释净无垢称义者。</p> <p>圆教论因缘即中道、不思议、佛性、涅槃之理，菩萨稟此教门，理虽非浅非深，而证者不无浅深之位。</p> <p>今明圆教入道亦具有四门：</p> <p>一、有门；二、空门；三、空有门；四、非空非有门。</p> <p>圆教虽有四门，而诸大乘经意多用非空非有门以明位也。</p> <p>正如此经，诸菩萨各说入不二法门，一往虽同，细检不无四门之别，而多用非空非有门入不思议解脱也。此义在下自当可见。</p> <p>若随机利物，四门赴缘，皆入不思议解脱，岂可偏用？</p> <p>但一往明行位义便，事须如此。是以今明圆教次位，正约非空非有门以辨也。</p>
		<p>就此为五意者：</p> <p>一、简别圆二教明位不同；二、正明圆教辨位；</p> <p>三、引众经论证；四、料简；五、约圆教位释净无垢称义。</p>
		<p>第一、简别圆两教明位不同者，圆教既论圆理，菩萨稟教，圆断五住之惑，开佛知见，住大涅槃，是则教圆、理圆、智圆、断圆、行圆、位圆、因圆、果圆，不同别教，具如前说。</p> <p>今略更用五义释别圆两教不同之相也：</p> <p>一、约断无明判位高下不同；二、约断界内界外见思不同；</p> <p>三、约断不断不同；四、约位明法门别圆不同；五、约位通不通不同。</p>
	丁一、约断无明判位高下不同	<p>一、约断无明判位高下不同者，若别教明位，同三十心断界内结尽，即伏界外无明，至回向后心，初地方发真智，断无明一品，乃至断十品，名为十地。</p> <p>等觉后心断无明方尽，妙觉常果萧然累外，无所断也。此如前说。</p> <p>若圆教所明，从初随喜心修一心三观，入十信位，断界内惑尽，即伏界外无明，十住初心即发真智，断无明住地初品，从此四十心皆断无明，至等觉后心，无明方尽，妙觉极地，肃然累外，名究竟菩提，无上之涅槃也。</p> <p>此即判位高下殊别，故有圆、别二教明位不同也。</p>
乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	<p>丙一、简别圆二教明位不同分五</p> <p>丁二、约断界内界外见思不同</p>	<p>二、约断界内界外见思无明不同者，若别教三十心，断界内见思，伏界外无明，十地断界外见思无明，分为三道，如前别教明十地中分别。</p> <p>若圆教十信，断界内见思，圆伏界外见思无明，发趣初心，圆断界外见思无明，终至等觉方尽，故《地持论》明清净净禅云：“离一切见清净净禅，烦恼障、智障断清净净禅。”此并等觉之位明此义也。</p> <p>《大涅槃》云：“十地菩萨为无我见轮惑之所转也。”即是断见不尽之义。</p> <p>又“十地菩萨虽见佛性，而不了了；诸佛如来见于佛性，而得了了”，此皆约见惑尽、不尽，故有了了、不了了殊也。</p> <p>断欲爱，至佛果方尽者，欲爱即是六欲，《鸯崛经》云：“所谓彼眼根，于诸如来常，具足无我减修，了了分明见，乃至意根亦复如是。”</p> <p>如《法华经》说六根清净，虽未得无漏，而其六根清净，如此当知，即是伏欲爱烦恼之位。</p> <p>发趣初心，发真无漏，即分断欲爱，至等觉方尽，故《华严经》明得佛六根究竟清净也。</p> <p>断色爱，至等觉方尽者，《大涅槃经》云“因灭是色，获得常色”，名为色解脱，涅槃色爱方尽。</p> <p>断无色爱，至佛方尽者，“因灭是受，获得常受，想、行、识亦复如是”，是名受、想、行、识解脱，涅槃无色爱方尽也。</p> <p>四住惑与无明共合，四住若尽，无明亦尽，若无明尽，四住亦尽，是则圆伏、圆断、圆尽故。</p> <p>《大品经》云：“色无边故，般若波罗蜜无边，阴、入、界一切诸法皆亦如是。”</p> <p>又云：“诸法等故，般若波罗蜜等故。”</p> <p>此经云：“于食等者，诸法亦等；诸法等者，于食亦等。以一食施一切，若能如是，乃可取食。”食法尚等，何况复见思无明所缘之法而不等也？</p> <p>如此之义，岂与前别教断伏而不异乎？经说依了义经，不依不了义经。</p>



表 7-2: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(2/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙一、简别圆二教明位不同分五	丁三、约断不断不同	<p>三、约断不断不同者，至论其理虚无，无明体性本自不有，既无无明，何论智慧？</p> <p>无解无惑，岂可分别别、圆之殊？</p> <p>故《涅槃经》云：“谁有智慧，谁有烦恼？”</p> <p>而言“毘婆舍那能破烦恼”，此则不论断与不断，而《涅槃》云：“暗时无明，明时无暗，有烦恼时则无智慧，有智慧时则无烦恼。”</p> <p>今约有智慧无烦恼义，故说为断。</p> <p>若约别教，多就定相论断，即是思议智断明位，大乘之拙度义也。</p> <p>若圆教明义，多说不断，不断而断者，即是不思议断，非次位以明次位，正是大乘巧度之义。</p> <p>故此经云：“淫怒痴性即是解脱。”又云：“不断痴爱，起诸明脱。”</p> <p>问曰：义推断、不断有三十六句。今何意取断属别教，不断属圆教耶？</p> <p>答曰：此两句是佛法正意，余皆是傍。</p> <p>不断而入位，义同须弥入芥子，此是不思议智断之位也。</p>
		丁四、约位明法门别圆不同	<p>四、约法门别圆简别者，别教明位对诸法门，非但法门不圆，约位亦有齐限，如《十地论》云：“初地具足檀波罗蜜，于余非为不修，但随力随分。”是义有余。</p> <p>圆教明诸法门则不如是，一法门具足一切法门，悉皆通至佛地。</p>
		丁五、约位通不通不同	<p>五、约位通不通简别不同者，若别教明位，初地不得通二地，何况具足诸地。</p> <p>若圆教明位，如《华严经》说：“从初一地具足一切诸地功德。”</p>
	丙二、正明圆教辨位分七	丁一、十信分四	<p>第二、正明圆教位者，亦还约七位明五十二位不同：</p> <p>一、十信；二、十住；三、十行；四、十回向；五、十地；六、等觉地；七、妙觉地。</p> <p>但解者不同。</p> <p>有师言：“圆教顿悟，一悟即是佛，无复位别之殊，说十地位者，为钝根人耳。”</p> <p>如《思益经》云：“如此学者，即不从一地至一地。”</p> <p>又有师解言：“圆教既是顿悟，初心一悟即究竟圆极，而有四十二位，但是化物方便，立浅深之名耳。”</p> <p>故《楞伽经》云：“初地即二地，二地即三地。”</p> <p>寂灭真如有何次位也？</p> <p>又有师云：圆教初顿，至十住即是十地，而说有十行、十回向、十地者，此是重说，意谓此诸解释悉是偏取。</p> <p>平等法界尚不论悟与不悟，孰论浅之与深？</p> <p>不悟而论悟者，不浅不深论浅深也。</p> <p>寻诸大乘经，明理究竟，无过《华严》《大集》《大品》《法华》《涅槃》，虽明法界平等，无说无示，而菩萨位行终日炳然。</p> <p>是以今还约七位以明圆教菩萨之位也。</p>
			<p>一、明十信位者，即为四意：</p> <p>一、明因闻法生信；二、明因信修行；三、明因行入位；四、明经说不同。</p>
乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	丁一、十信分四	戊一、明因闻法生信	<p>一、明因闻法生信者，上根利智闻圆教诠因缘即中道，无作四实谛理，即便信解一实谛即是如如来来、虚空、佛性，非世间，非出世间，非因非果，不可宣说，非可显示，无说而说，世间因果即是无作苦集，说出世间因果即是无作道灭，故此经大士呵弥勒云：“佛知一切众生毕竟寂灭，即涅槃相不可复灭。”</p> <p>一切众生即菩提相，若知涅槃即生死，是为无作之苦谛；</p> <p>若知菩提即烦恼，是为无作之集谛；</p> <p>若知生死即涅槃，是为无作之灭谛；</p> <p>若知烦恼即菩提，是为无作之道谛。</p> <p>但以非生死、非涅槃、非菩提、非烦恼是一实谛，一实谛论此四谛者，即是无作四实谛也。</p>

表 7-3: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(3/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	丙二、正明圆教辨位分七	丁一、十信分四	戊一、明因闻法生信	<p>所以者何？</p> <p>约一实以明四，一实谛不作于四，四不自作四，不他作四，亦非共作四，亦非无因缘而作四也，而说为四者，此是无作之四，此四毕竟不可得即是一实谛，名为无作四实谛也。</p> <p>若闻此信解无碍者，即信一切众生即是不思议解脱也，即是大乘，即是般若，即是首楞严即佛性，即是法身，即是实相，即是中道第一义谛，即是如来藏，即是法界，即是毕竟空，即是一切佛法，因此慈悲誓愿，菩提心发，是为圆教名字即之信解也。</p>
				戊二、明因信修行	<p>二、明因信修行者，因此名字信心，即已发菩提心，若欲行菩提道，应当受持、读诵、解说、书写大乘经典。</p> <p>出世行人若欲疾得入十信位，具六根清静，宜起精进，不惜身命，应当加修四种三昧。</p> <p>四种三昧者：</p> <p>一、常坐三昧，如《文殊般若经》说；二、常行三昧，如《般舟经》说；三、半行半坐三昧，如《方等经》《法华经》说；四、非行非坐三昧，即是诸大乘经所说种种行法。</p> <p>此诸三昧行法，具如诸大乘经中说，此即代于初停心观。</p>
					<p>今约圆教明修初信心行诸三昧，应信解十法。</p> <p>十法者，名字如前三观中说：</p>
					<p>一、善识思议、不思议因缘者。思议因缘者，如上三教所明；不思议因缘者，即是今所说不思议无作四实谛，如前三观中明。</p> <p>譬如一念眠心具一切法，不纵不横，即是不思议因缘无作四实谛也。如此的取维摩大士呵弥勒云：“一切众生即大涅槃，即菩提相。”</p> <p>明此不思议因缘，余九法亦如是。</p> <p>义意玄隐，今次第明，寻者可善思之。</p>
					<p>二、次明真正发心者，即是无缘慈悲、无作四弘誓愿也。</p> <p>无缘大慈，观生死即涅槃，烦恼即菩提，与众生此灭道之乐也。</p> <p>无缘大悲，观涅槃即生死，菩提即烦恼，欲拔众生此之虚妄苦集也。</p> <p>无作四弘誓愿者，知涅槃即生死，未度苦谛，令度苦谛也；知菩提即烦恼，未解集谛，令解集谛也；知烦恼即菩提，未安道谛，令安道谛也；知生死即涅槃，未得涅槃，令得涅槃也。</p> <p>菩萨如是慈悲誓愿，无缘无念而覆一切众生，犹如大云，不加功用，如磁石吸铁，是名真正菩提心也。</p>
					<p>三、明行菩提道，勤修止观者，知生死即涅槃，即是善修止也；若知烦恼即菩提，即是善修观也。如阴阳调适，万物长成。</p> <p>若善巧修止观，即能一心具万行也。</p> <p>问曰：以何为集？</p> <p>答曰：依此经及《涅槃经》无明爱一切烦恼为集谛，集局于苦，于今对义为便也。</p>
					<p>四、明破诸法遍者，若知生死即涅槃，即破分段、变易二种生死皆遍；若知烦恼即菩提，即破一切界内外烦恼遍也。</p> <p>譬如转轮圣王，能破一切强敌，亦不有所破。</p> <p>般若波罗蜜亦复如是，能破一切法，亦不有所破。</p>
					<p>五、善知通塞者，知生死即涅槃，烦恼即菩提，则一切皆通；知涅槃即生死，菩提即烦恼，则一切皆塞。</p>
					<p>六、善修道品者，观十法界五阴生死即是法性五阴，法性五阴即是性净涅槃，即是四念处破八倒。</p> <p>知涅槃即生死，显四枯也；知生死即涅槃，显四荣也。</p> <p>知一实谛即是见虚空、佛性，住大涅槃也。</p> <p>因此四念处，修正勤、如意足、根、力、觉、道，即是道品善知识，由是成正觉，亦是庄严双树，是则烦恼即菩提也。</p>

表 7-4: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(4/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙二、正明圆教辨位分七	丁一、十信分四	戊二、明因信修行	七、对治助道修诸波罗蜜者，知菩提即是重恶烦恼，是以知生死即涅槃，以起对治诸波罗蜜、诸度法等偈助，烦恼即菩提，开三解脱门，对治若成，烦恼即菩提也。
				八、善识次位者，涅槃即生死，菩提即烦恼，此是理即。 若知生死即涅槃，烦恼即菩提，是为名字即。 因此观行分明，成五品弟子，即是观行即。 得六根清净，名相似即。成四十一地，即是分证真实即。 证妙觉果，即是究竟即。 若能善解此之次位，即不起大乘增上慢、大乘旃陀罗之过罪也。
				九、安忍成就者，若知生死即涅槃，即不为阴界入境、病患境、业相境、魔事境、禅门境、二乘境、菩萨境之所坏也。 若知烦恼即菩提，即不为烦恼境、诸见境增上慢境之所坏。 能忍此无作苦业，不为所坏者，此如《大智论》说：“能忍成道事，不动亦不退，是心名萨埵也。”
				十、顺道法爱不生者，观生死即涅槃，生一切诸禅定三昧等功德，观烦恼即菩提，生诸陀罗尼门、四无所畏、十八不共法、四无碍智、一切种智，于顺道法不爱着。 若生爱着，是名顶堕。知如虚空，不住不着，即得成初信心乃至十信心也。
乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五			戊三、明因行入位	三、明因修十法，入十信心者。
				一、解正因缘不思议无作四谛，即修初信心，信平等法界佛法僧三宝也。 二、真正发菩提心，慈悲誓愿怜愍一切，即是修念心也。 三、勤修止观，成一切万行，即是修进进心也。 四、用观破诸法遍，即是巧修慧心。 五、止心澄静，一切得失、通塞之相自现，即是修定心也。 六、道品次第增长善根，不退不没，即是修不退心。 七、回事中诸度，助开三解脱门，即是修回向心。 八、善知次位，所防增上慢，离旃陀罗业，即是修护法心。 九、安忍成就，内外恶法皆不得生，即是修戒心。 十、顺道法爱不生，若愿求胜果，即不爱着所得浅近法门，故名愿心。
			戊四、明经说不同	是以菩萨知生死即涅槃，知烦恼即菩提，故能巧修此十法，即是修十信心，名观行即。 因此若得三昧陀罗尼门，得入初信心位，如此一信有十，十信有百，成铁轮十信心位。 住此信中，得六根清净，功德不可思议，如《法华经》说，是名圆教柔顺忍位，亦是圆教之煖、顶、忍、世第一法之位也。 故《仁王般若经》云：“十善菩萨发大心，长别三界苦轮海。” 故知住此十信之位，断界内见思尽，破界外尘沙无知，伏无明住地之惑也。
				四、明经说不同者，如《华严经》法慧菩萨答正念天子，明菩萨观十种梵行空，学十种智力，入初住位，即是此教十信位也。所以者何？ 观十种梵行空，即是观一实谛，学十种智力即是观无作四谛。 此经即是方等之教，明即大涅槃即菩提相。 若止若观，生相似解，即是《璎珞经》明十信，《大品经》云：“是乘从三界出也。” 十法成乘，如前三观中说，初出三界即十信也。 又《大品经》云：“譬如入海，先一见平相。” 即是《仁王般若》明“十善菩萨发大心，长别三界苦轮海”。 《法华经》明“入如来室，着如来衣，坐如来座”，此即是修四安乐行，行处近处得六根清净，住十信位。 《普贤观经》明修大乘人未得无生忍前有十种证相，此即是十信之位。 《涅槃经》云：“复有一行是如来行，所谓大乘《大般涅槃》。” 如《大智度论》云：“菩萨从初发心，即观涅槃行道。” 若观涅槃行道生相似解，即是一行，是如来行也。

表 7-5: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(5/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	丙二、正明圆教辨位分七	丁二、十住分四		<p>二、明十住者，十住名如前说。</p> <p>今明初发心住，略为四意：</p> <p>一、正释初发心住；二、明经说不同；</p> <p>三、略辨功德；四、类明九住。</p>
				戊一、正释初发心住分二	<p>一、正释初发心住者，所言发心住者，三种心发，故名发心，住三德涅槃，名为住也。</p>
				己一、三种心发	<p>云何名为三种心发？</p> <p>一者、缘因善心发；二者、了因慧心发；三者、正因理心发。</p> <p>一、缘因善心发者，众生无量劫来，所有低头、合掌、弹指、散华、发菩提心、慈悲誓愿、布施、持戒、忍辱、精进、禅定等一切善根，一时开发，一心具足万行诸波罗蜜也。</p> <p>二、了因慧心发者，众生无量劫来，闻大乘经，乃至一句一偈受持、读诵、解说、书写、观行、修习，所有智慧一时开发，成真无漏也。</p> <p>三、正因理心发者，众生无始已来，佛性真心常为无明之所隐覆，缘、了二因力，破无明暗，朗然圆显也。</p> <p>此三种心开发故，名之发心也。</p>
				己二、三德涅槃	<p>二、住三德涅槃，名之为住者：</p> <p>一、法身；二、般若；三、解脱。</p> <p>此三不纵不横，如世伊字，名秘密藏。</p> <p>真实心发，即是法身；</p> <p>了因心发，即是般若；</p> <p>缘因心发，即是解脱。</p> <p>三心既发，同世伊字。</p> <p>假名行人以不住法，住此三心，即是住于三德涅槃秘密之藏，故言初发心住也。</p> <p>若住三德之理，即是住不思議解脱，即是住于大乘，以不住法，住于般若，即是住首楞严三昧。</p> <p>修持于心，犹如虚空，即是住法性，即是住实相，即是住如如，即是住如来藏，即是住中道第一义谛，即是住法界，即是住毕竟空，即是住大慈大悲，即是住十力，即是住四无畏，住十八不共法、四无碍智，住大悲三念处，住大神通，住四摄法，住诸波罗蜜、一切三昧、一切陀罗尼门。</p> <p>举要言之，即是住真、应二身一切佛法也。</p>
				戊二、明经说不同	<p>二、明诸大乘经明初发心住名义不同者，《华严经》云：“初发心时，便成正觉，了达诸法真实之性，所有闻法，不由他悟。”</p> <p>是菩萨成就十种智力，究竟离虚妄，无染如虚空，清净妙法身，湛然应一切。当知即是发真无漏，断无明初品也。</p> <p>即是此经明一念知一切法是道场，成就一切智故。</p> <p>又即是此经明入不二法门，得无生法忍也。</p> <p>是《大品经》明从初发心即坐道场，转法轮，度众生。</p> <p>当知此菩萨为如佛。</p> <p>又《大品经》明菩萨从初一日行般若智慧，犹如日光，假使舍利弗、目连满阎浮提四天下，如稻麻竹苇，智慧欲比菩萨，如满阎浮提四天下荧光欲比日月光也。</p> <p>又即是《大品经》明阿字门，所谓一切法初不生也。</p> <p>即是《法华经》云：“为令众生开佛知见。”</p> <p>又《法华经》说：“龙女于刹那顷，发菩提心，成等正觉，即往南方无垢世界坐道场，转于法轮。”</p> <p>即是《大涅槃经》云：“发心毕竟二不别，如是二心前心难。”</p> <p>即是《涅槃经》：“复有一行是如来行，所谓大乘《大般涅槃》。”</p> <p>初住分证真涅槃也。</p> <p>如此等诸大乘经，悉是圆教明初发心住也。</p>

表 7-6: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十一】(6/6)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	丙二、正明圆教辨位分七	丁二、十住分四	戊三、略辨功德	<p>三、明初发心功德。发心功德无量无边，非是凡夫、二乘所测，不可宣说。</p> <p>今采大乘经意，略以十种法门称述初住圆满功德：</p> <p>一者、住圆满清净菩提之心，即是生无生法忍、无缘慈悲、无作誓愿普覆法界；</p> <p>二、于一念中，成就一切万行、诸波罗蜜；</p> <p>三、得一切种智，圆断法界见思无明；</p> <p>四、得佛眼圆见十法界三谛之法；</p> <p>五、圆入一切法门，所谓约二十五三昧，入王三昧，一切三昧悉入其中，冥益众生，八番破二十五有；</p> <p>六、成就菩萨圆满业，能显一切神通，所谓三轮不思议化弥满十法界，显益众生，八番利益二十五有；</p> <p>七、能成就众生，开权显实，入一乘道；</p> <p>八、能严净一切佛土，如〈佛国品〉所明；</p> <p>九、能起法界三业，供养一切十方诸佛，得圆满陀罗尼，受持一切佛法，如云持雨；</p> <p>十、能从一个地具足一切诸地功德，心心寂灭，自然流入萨般若海。</p>
				<p>故《华严经》明初住菩萨所有功德，三世诸佛叹不能尽，佛若具足说，一切凡夫人闻，迷乱心发狂。</p> <p>此乃不可思议难解之事，诸大乘了义经之所称说，岂同通教所明十住功德比格？</p> <p>此明初住与别教初地智断功德、神通变化用，一往是齐，而经论所说，或深或浅，意有所在。</p>
				<p>四、类释九住者，如此初住三观现前，无功用心，念念断法界无量品无明不可称计，</p> <p>一往大分，略为十品智断，即是十住，故《仁王经》云：“入理般若名为住。”</p> <p>即是十番进发无漏真明，同入中道佛性第一义谛之理，以不住法，从浅至深，住佛三德涅槃之理，即是十品住一切佛法，故名十住地。</p>
		丁三、十行		<p>三、明十行者，即于佛性第一义谛无漏真明，一心具一切行，念念进趣，流入平等法界海故，破十品无明，成十品智断，一切诸行、诸波罗蜜不可思议，增长出生自行化他功德，与虚空法界等，故名十行也。</p>
		丁四、十回向		<p>四、明十回向者，无功用、不可思议、无漏真明念念开发增长，一切法界愿行、事理和融，心心寂灭，自然回入平等法界萨婆若海，又进破十品无明，证十品智断，故名十回向也。</p>
		丁五、十地		<p>五、明十地者，无漏真明入无功用道，犹如大地，能生一切佛法，荷负法界众生，普入三世佛地，广大如法界，究竟如虚空，又进破十品无明，成就十品智断，约此以明十地也。</p>
		丁六、等觉地		<p>六、明等觉地者，观达无始无明源本，边际智满，毕竟清净，断最后穷源微细无明，登中道山顶，与无明父母永别，是名有所断者，名有上士也。</p>
		丁七、妙觉地		<p>七、明妙觉地者，究竟解脱无上佛地，故言无所断者，名无上士。</p> <p>此即是三德不纵不横，究竟后心大涅槃也。</p> <p>是大涅槃名诸佛法界，竖深横阔，能用二十五三昧普化众生，隐显十番利物，究竟周普。</p> <p>譬如大树，其根若深入，枝条亦大。</p> <p>若实相智慧穷源尽性，化用之功则弥满法界，无方大用究竟圆极也。</p> <p>故《大智度论》云：“智度大海佛从来，智度深海佛穷底也。”</p> <p>《大品经》云：“过茶无字可说。”</p> <p>《涅槃经》云：“不生不生不可说也。”</p> <p>若作如此而辨位者，皆是寂灭真如，平等法界，不思议，无次位之次位也。</p>

表 7-7: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十二】(1/10)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五	丙三、引众经论证	<p>第三、引众经论证明圆教位者，《大涅槃经》明月爱三昧，从初一日至十五日，光明渐渐增长；又从十六日至三十日，光明渐渐灭尽。</p> <p>月光渐渐增长，譬智德十五摩诃般若光明；渐渐灭尽，譬十五断德、无累解脱无明渐渐灭尽也。</p> <p>十五种智断者，三十心为三智断，十地为十智断，等觉为一智断，妙觉为一智断，合为十五智断，故从初一日至十五日，故以月为譬也。</p> <p>月体即譬法身，法身是一，光明渐增譬般若智德不生而生，光明渐减譬解脱断德不灭而灭。</p> <p>故《涅槃经》明从初实安置诸子秘密之藏三德涅槃，然后我亦当于此秘藏藏而般涅槃。此最后究竟涅槃名为不生不生，般若毕竟不生不灭，更无惑可灭也。</p>
		<p>问曰：若是圆位顿悟，一证即便应究竟，何得引月爱三昧十五日月喻？</p> <p>答曰：一向无浅深，已如前破，但证位是诸佛境界，凡夫未识，岂可定执？</p> <p>今借十五日月喻者，此约不可喻中而论喻耳。</p> <p>故《涅槃经》云：“又解脱者，名无譬喻，无譬喻者，即真解脱。”</p> <p>譬如面，譬如满月，实非无有五根相同彼月也。</p>
		<p>问曰：何得知月喻譬地位？答曰：《胜天王般若》具出此义。</p> <p>问曰：若约佛性中道为无明所覆，何得定有四十二品？</p> <p>答曰：此义前已略明，无明虽无所有，不有而有，不无浅深阶品，一往大分为四十二品，然论品数，实自无量无边不可说示。</p> <p>故《大智论》云：“无明品类，其数甚多，是故处处说破无明三昧。”</p> <p>又云：“法爱难尽，处处重说般若也。”</p>
		<p>《法华经》云：“诸佛为一大事因缘故，出现于世，为令众生开佛知见，示佛知见，悟佛知见，入佛知见道故。”</p> <p>此之四义，南岳师解云：</p> <p>“开佛知见即是十住，示佛知见即是十行，悟佛知见即是十回向，入佛知见即是十地及等觉地。皆言‘佛知见’者，悉得一切种智也，皆言‘佛知见’者，悉得佛眼也。”</p> <p>又法句云：“是为诸佛一大事因缘者，同入一乘诸佛实相也。”</p> <p>又云：“唯佛与佛乃能究尽诸法实相。”</p> <p>又《火宅品》诸子门外索车，长者各赐诸子等一大车。</p> <p>是时，诸子乘此宝车游于四方，嬉戏快乐，自在无碍，直至道场。</p> <p>言“四方”者，即譬开、示、悟、入之四位也。</p> <p>“直至道场”，即究竟尽诸法实相妙觉极位。如此皆是明圆位之异名也。</p> <p>《大品经》明“阿字等”四十二字门，南岳师解云：“此是诸佛之密语，表四十二心之位。</p> <p>若学问人多疑此语，谓《大智论》无此释，然龙树释《大品经》，论有千卷，什师并略，何必无此释也？”</p> <p>今谓此解，深应冥会。所以然者，经说初阿，后荼，中有四十。</p> <p>二字：初阿字门亦具四十二字，后荼字门亦具四十二字。</p> <p>《华严经》云：“从初一地具足一切诸地功德。”详此义意，极似相关。</p>
		<p>又《大品经》云：“若闻初阿字门，则解一切义，所谓一切法初不生故。”此岂非圆教菩萨初得无生法忍之位也？</p> <p>“过荼无字可说”，此岂非是妙觉极地无上无过，不可过此字，有法而可说也？</p> <p>又《大品经·广乘品》说一切法门竟，即说四十二字，岂非是圆教菩萨从初发心得诸法实相，具一切佛法，故名阿字；至妙觉地，穷一切诸法源底，故名荼字。</p> <p>作此解释圆教之位，极似分明。</p> <p>又四十二字门后即说十地，此即是显别教方便之次位也。</p> <p>又次十地说三乘共十地，即是显通教方便之位也。</p> <p>经文三处宛然，比决圆、别、通三教，显在《大品经》文也。</p> <p>故《大品经》云：“是乘从三界出，到萨婆若中住。”</p> <p>又《三慧品》云：“菩萨从初发心修习三慧，至坐道场。”</p> <p>《仁王般若经》云：“三贤十圣忍中行，唯佛一人能尽源。”</p> <p>前所引《思益》《楞伽》等经，明寂灭真如有何次位，即是无次位之次位也。</p>

表 7-8: (8 表) 乙四、约圆教明位释净无垢称义者分五【卷第十二】(2/10)

甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	丙三、引众经论证	<p>又《璎珞经》云： “三贤菩萨心心寂灭，自然流入萨婆若海。”</p> <p>《华严经》明四十一位既是圆顿之教，明圆位之意甚自分明，但有时开别教方便之说，事相隔别，似如浅近，故十地论师作教道、证道二道明义，或作地相、地实二种明义，正是为修行别教方便事相之文也。</p> <p>又云：“一切无碍人，一切道出生死也。”</p> <p>《智度论》云：“菩萨从初发心观涅槃行道，乃至坐道场。”</p> <p>又云： “菩萨从初发心，观诸法实相慧，名为般若波罗蜜，至佛心中，变名一切种智。譬如入海，有始入者，有后入者，有至半者，有到彼岸者，皆名入海。菩萨亦尔，从初发心观诸法实相，实相虽一，而观智不无浅深之殊也。”</p>
	丙四、料简	<p>第四、料简。</p> <p>问曰：何不依大乘经论对诸法门明位？</p> <p>答曰： 今引此等经论释成圆教次位者，此约不思議平等法界，辨不思議非次位之次位也。若别对法门，寻者若不得意，多别解别执，则失圆通中道之正意，不思議诸佛菩萨之次位也。</p> <p>是事非凡夫所知，正可仰信而已，故《华严经》云： “诸地不可说，何况以示人。”</p> <p>所以然者，且置大乘，忏悔发初随喜，一信心获一旋陀罗尼门，已不可向一切人说，虽复种种分别，亦不可解，何况圆教四十二字法门，二乘尚不闻其名，岂有凡夫而能说也？</p> <p>且置是事。 如声闻法中学四念处，发暖法时，亦不可向一切外凡未证者说，设种种因缘而解说者，终不可能解，岂况圆教诸佛菩萨位行而可知可说也？</p> <p>且置是事。 如世凡人坐禅，发禅五支功德，尚不可为未证者说，设方便巧说，未证之者亦不能解，岂况诸佛菩萨地位法门而可分别也？</p> <p>末代法师多取经论方便所明断伏对诸法门，释大乘贤圣地位云云。 今意不尔。所以者何？ 如水性冷，饮者方知。 心无实行，何用问为？ 是以今辨四教四位者，出诸经论，此乃诸佛权实法门，于四不可说中用四悉檀而说。</p> <p>此是诸佛大菩萨境界，非诸小菩萨、声闻、缘觉所知，岂况末代凡夫所能解也？ 深属一家学道说法之者，自非得证分明，慎勿偏执诸经论诸佛菩萨方便赴缘之言，空诤不思議不可测量之行位也。</p> <p>普愿法界众生归僧，息诤论，入大和合海也。</p>
	丙五、约圆教位释净无垢称义	<p>第五、约圆教位释净无垢称义者。</p> <p>维摩大士，若是位在法身补处，即是等觉金刚无垢之位，智慧将圆，如十四日月。无明将尽，如二十九日月。</p> <p>故智度论云： 普贤文殊，亦有十力四无所畏，如十四日月。 佛亦具足十力四无所畏，如十五日月也。</p> <p>法性理显，故名为净。 无明惑垢将尽，故称无垢。 等觉智慧称理圆明，称机而照，故言净无垢称也。</p> <p>是则位邻妙觉。 若论圆应，乃至十方佛土现十法界身八相成道。 此土应宜现补处之形，故居无动佛所，为补处菩萨，来游忍界，呵诸菩萨，皆称不任问疾者，正以圆破偏也。</p> <p>又说入不二法门而独默然者，表圆教内证法门，不可说示也。</p>

表 8：（1 表）乙五、约五味譬明四教位者【卷第十二】（3/10）

科判		正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙五、约五味譬明四教位者	<p>第五、约五味譬明四教位者。</p> <p>《大涅槃经》明五味譬不同，以成四教辨位不同之相也。</p> <p>经云：</p> <p>“凡夫如乳，须陀洹如酪，斯陀含如生酥，阿那含如熟酥，阿罗汉、辟支佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐是显三藏教明位也。</p> <p>经又云：</p> <p>“凡夫如乳，声闻如酪，辟支佛如生酥，菩萨如熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐是显通教明位也。</p> <p>经又云：</p> <p>“凡夫如杂血乳，罗汉如清净乳，辟支佛如酪，菩萨如生熟酥，佛如醍醐。”</p> <p>此譬意恐显别教明位也。</p> <p>经又云：</p> <p>“雪山有草，名曰忍辱，牛若食者，即得醍醐。”</p> <p>忍辱草者，喻八圣道。</p> <p>乳喻十二部经，随有能修八圣道者，即见佛性，住大涅槃。</p> <p>此即譬于圆教菩萨，从初发心即开佛知见，见佛性，住大涅槃也。</p> <p>《涅槃经》明此之四譬，譬四教明位，其义宛然。</p> <p>若不信四教明位不同者，云何消释此五味四种譬也？</p>
		<p>今明前四教明位合此四譬，一往似如目覩，只自圣人密意难知，何可定执？</p> <p>又《涅槃经》云：</p> <p>“譬如有入置毒于乳，乃至醍醐亦能杀人。”</p> <p>此譬应得两用：</p> <p>若对经教五味明义，处处皆得见佛性，入涅槃也。</p> <p>此即是不定教门事在下释。</p> <p>若是约位明杀人义，四位五味根缘不定，随其大乘机发，即皆以如来灭度而灭度之，故同杀人之义也。</p>

表 9：（1 表）乙六、辨众经明四教位多少不同者【卷第十二】（4/10）

科判		正文
甲四、约四教位分别净无垢称义者分六	乙六、辨众经明四教位多少不同者	<p>第六、辨众经明四教位多少不同者。</p> <p>华严顿教但明别、圆二教位。</p> <p>渐教之初，声闻经但明三藏教三乘之位，若《方等》《大集》，具用四教明位，摩诃般若但明通、别、圆三教之位，若《法华经》，但明圆教一佛乘开、示、悟、入之位，《大涅槃经》亦具明四教之位，俱通大乘，明二乘如前，但通教菩萨位用别接通，明佛性四德涅槃。</p> <p>三藏二乘如前，废三藏大乘之位，无复三阿僧祇劫伏结之因，三十四心断结之果，入二涅槃也。</p> <p>又通教、三藏教明二乘位至大涅槃，俱引入别、圆二位也。</p>
		<p>问曰：若废三藏佛位，何得言罗汉、辟支佛、佛如醍醐？</p> <p>答曰：三位但界内结尽，此结成往昔之义，非今涅槃之所用也。</p>



表 10-1：（3 表）甲五、明权实者分三【卷第十二】（5/10）

科判			正文
甲五、明权实者分三			<p>第五、明权实者。</p> <p>就此即为三意：一、略明权实；二、明格位；三、明兴废。</p>
	乙一、略明权实		<p>一、明权实者，权是暂用之名，实以永施为义。</p> <p>方便波罗蜜随情近益，故名为权；</p> <p>智慧波罗蜜称理究竟，故名为实也。</p> <p>是则三教暂赴物情，故名为权；</p> <p>圆教究竟利物，故名为实。</p> <p>分别权实应须四义：</p> <p>一、明一切非权非实；二、明一切皆权；</p> <p>三、明一切皆实；四、明一切佛法非权非实而权而实。</p>
			<p>一、明一切非权非实者，若论四不可说，无说则无四教可分，无三教即非权，无圆教则非实，是则一切佛法皆非权非实。</p> <p>二、明一切皆权者，若论四不可说，有因缘而说，是则四教皆是权巧化物也。</p> <p>故佛言：“我坐道场时，不得一法实，空拳诳小儿，以度于一切也。”</p>
			<p>三、明一切皆实者，无说而说之，必应机赴缘之益，其义皆实，故四教皆名实也。</p> <p>故《智度论》云：“有世界、对治、为人故实，有第一义故实。”</p> <p>此即皆实不虚之义也。</p> <p>四、明一切佛法非权非实而权实者，若四不可说则无权实之可分，故言非权非实，不说而说三教即是权也，而说圆教即是实也。</p>
			<p>但一家明权实义有三种：</p> <p>一、化他权实；二、自行化他权实；三、自行权实。</p> <p>若是化他权实，前三教非但是权，就此权中，亦各说权实也。</p> <p>若明自行化他权实，即是前三教并是权用，圆教所明一向是实。</p> <p>若论自行权实，即就圆教之位辨照中道为实，双照二谛为权也。</p>
			<p>第二、明格位者，即为三意：</p> <p>一、约三藏教位格后三教；</p> <p>二、约通教位格后二教；三、约别教格后圆教。</p>
	乙二、明格位分三	丙一、约三藏教位格后三教分三	<p>一、约三藏教位格后三教者，即为三意：</p> <p>一、明三藏教位格通教；二、格别教；三、格圆教。</p>
			<p>一、格通教者，若论声闻、缘觉，与通教明二乘不殊；</p> <p>若约大乘明位，此则大为殊别。</p> <p>所以者何？</p> <p>三藏教明三阿僧祇劫修行，乃至补处，即是无垢位，正得齐于通教柔顺忍、信地忍、法中忍也。</p> <p>若三藏之佛，则得齐于通教佛地，正习俱尽，八相齐也。</p> <p>傍论三藏佛是析法，智力拙，通教佛是体法，故为巧。</p> <p>问曰：《智度论》云阿罗汉地于声闻经中名之为佛，但得二种涅槃。</p> <p>答曰：今谓皆除正使，已办地齐。</p> <p>若取二谛满，正习尽，二佛齐也。</p>
			<p>二、明用三藏教位格别教位者，三藏教明一生补处净无垢称位格别教，与铁轮位十信第十愿心齐，佛地但与别教第十回向齐，或可与初地齐也。</p> <p>此乃正意，傍论类通教可知。</p>
			<p>三、明三藏教格圆教位者，三藏补处净无垢称位但与圆教五品弟子第五品齐，佛地但与铁轮位十信后愿心齐。</p> <p>正义如此，傍论亦有优劣。</p> <p>三藏佛正习俱尽，以此为胜，不明六根清净不思議之妙用，此为劣也。</p> <p>故《华严经》叹初发心住菩萨云：“初发心以过于牟尼也。”</p>

表 10-2: (3 表) 甲五、明权实者分三【卷第十二】(6/10)

甲五、明权实者分三	乙二、明格位分三	丙二、约通教位格后二教分二		<p>二、明用通教位格后二教位，即为二：</p> <p>一、格别教；</p> <p>二、格圆教。</p>
			丁一、格别教	<p>一、明格别教位者，通教明补处净无垢称位。</p> <p>别教第十法界无量回向齐通教佛果，但与十地初欢喜地齐。</p> <p>正义如此，傍论有劣者，无相似中道智伏无明也。</p>
			丁二、格圆教	<p>二、明格圆教者，若通教明补处净无垢称位，但与圆教铁轮位十信第十愿心齐，通教明佛果，但与初发心住齐。</p> <p>此是一往格之。</p> <p>正论则劣初发心住，以初发心住即能显中道法身，断无明一品为胜也。</p>
		丙三、约别教格后圆教		<p>三、明别教格圆教位者，若别教明法身，法云一生补处净无垢称位，但与圆教十住第十灌顶住齐；</p> <p>佛地断十一品无明，但与十行初欢喜行齐。</p> <p>若依《仁王经》，开十地为三十生，是则无垢与法界无量回向位齐，佛地与十地初欢喜地齐，是则别教明一生补处。</p> <p>望圆教，若依前释，以义往推，犹有三十一品无明；</p> <p>若依引《仁王经》，即有十一品无明。</p> <p>是则别、圆法身补处，虽通约位，无垢称义悬殊，岂得一概而释维摩诘之名也？</p>
				<p>问曰：</p> <p>寻至道即是一，若格前方便三教，所明补处佛果遂传尔悬殊，此意难解。</p> <p>答曰：</p> <p>二义往释：</p> <p>一、有教有人；</p> <p>二、有教无人。</p> <p>若是三教方便之说，因中禀教之者，即并有教有人，佛果补处及上位菩萨能说三教，此并有教无人。</p>
				<p>所以者何？</p> <p>所禀三教行人因教各获利故，有教有人也。</p> <p>能说之教主，示现为三教之佛菩萨，令物慕果行因，因行既成，则无复化主。</p> <p>如斯乃缘感便应，缘谢便息。</p> <p>空拳诳小儿，引将还家，手中实无物也。</p> <p>三教化主亦皆如是。</p> <p>若是圆教有教有人者，因中禀教，乃至法云有教有人，断四十一品无明，法身补处此实非虚，妙觉法身无说之说，即是果上有教有人也。</p> <p>有教无人，因之为权；有教有人，名之为实。</p>
				<p>问曰：</p> <p>若尔，四教明果可分权实，四教因地皆有教有人，何得分其权实？</p> <p>答曰：</p> <p>今明三教之人名为权人，禀圆教之人则人教俱实，故约四教明因分权、实也。</p>
				<p>问曰：</p> <p>三教之因既立权人，三教之果何意不得辨权人也？</p> <p>答曰：</p> <p>三教行人可成圆人，无有三教之佛修因作圆佛，故非类也。</p>

表 10-3: (3 表) 甲五、明权实者分三【卷第十二】(7/10)

甲五、明权实者分三	乙三、明兴废分二		<p>第三、明兴废者，即为二意：</p> <p>一、权教有兴有废；</p> <p>二、实教兴而不废。</p>
		丙一、权教有兴有废	<p>一、明权教有兴有废者，即三意：</p> <p>一、三藏教机起即兴，机谢则废。</p> <p>所言机兴者，可发之义，名之为机，前缘有小乐欲可起，小善可生，小恶可治，偏真之解可发，故须用四悉檀于声闻经中说因缘生灭四谛、十二因缘、六度之教，开三乘之道，闻则称机，乐欲心起，生善断恶。</p> <p>若是二乘，发真无漏，证有余涅槃；</p> <p>若是菩萨，六度调心，得伏忍、柔顺忍也。</p> <p>《法华经》云：</p> <p>“小智乐小法，不自信作佛，是故以方便，分别说诸果。”</p> <p>为此机缘，虽无三藏伏结，补处菩萨净无垢称义，三十四心佛果住有余涅槃之佛，为欲以四悉檀教赴此故，示现此教形声，赴机度物，故《法华经》明长者即脱璎珞，着弊垢衣，执持粪器，状有所畏，语诸作人，即是三藏教兴之义。</p> <p>废者，此小欲将歇，小善已成，事恶已除，真解已发，是则四缘俱息，则三藏所说之教、能说之人俱废也。</p>
			<p>二、明通教兴废者，兴则机兴，废则机废，机兴而教兴者，无生四谛乐欲将起，体假入空之善可生，迷理见思可断，即真之解可发，故须用四悉檀说无生四谛通教，三乘闻则乐欲心起，生善断恶。</p> <p>三乘同发即真无漏之慧，见第一义，二乘住有余涅槃，菩萨则不滞空，慈悲入假化物，誓求佛果。</p> <p>为赴此之机缘，虽无通教断结侵习，上地补处菩萨净无垢称位，一念相应慧断习，佛果住有余涅槃。</p> <p>为赴通教，赴此三乘根缘，示现此教形声，悉檀赴缘逗物，故名为兴。</p> <p>废者，四机既息，缘谢，所说通教、能说之人俱废也。</p>
			<p>三、明别教兴废者，兴则机兴教兴，无量四谛乐欲将起，从空入假，善根可生，无量恒沙烦恼别惑见思可治，中道第一义谛真解可发，故须用四悉檀说无量四谛，起别教。</p> <p>菩萨闻则乐欲心起，生界外之善，断界外之恶，发中道相似无漏及真无漏，求常住佛果大般涅槃。</p> <p>为赴此之机缘，虽无别教断十品无明，法身补处菩萨断十一品无明，究竟佛果，而示现此教形声，用四悉檀赴物机缘，说无量四圣谛，故名别教兴也。</p> <p>废者，四十二品补处菩萨，此教佛果俱废也。</p>
		丙二、实教兴而不废	<p>二、明圆教俱兴而不废者，若于《华严》《方等》《法华》《涅槃》所说圆教，赴圆机，乐欲生善断惑，见中道第一义谛，是则从初发心至无垢地，赴四根缘，常说此教，至等觉佛，故名为兴。</p> <p>故三十二菩萨文殊师利等，皆说入不二法门，即是教兴之意也。</p> <p>若证妙觉，无师自悟，无法可叹，无善可生，无恶可断，更无深理可见，言词相寂灭，本自无兴，故无废也。</p> <p>无废亦得论废者，四悉檀机尽则教息，故名废也。</p> <p>故《大品经》云：</p> <p>“过茶无字可说。”</p> <p>《涅槃经》云：</p> <p>“不生不生不可说也。”</p> <p>故净名默然杜口，不须复以言，言于无言之理，文殊称叹表绝言也。</p> <p>是则在因，有人有教；</p> <p>至果，则教废人存，三德涅槃湛然清静，岂同前三教补处菩萨菩提佛果皆有教无人，教废，人亦随废。</p> <p>权实之意显在于此也。</p>

表 11：（1 表）甲六、约观心明四教者分四【卷第十二】（8/10）

科判		正文
甲六、约观心明四教者分四		<p>第六、约观心明四教者。</p> <p>从三观起四教，已如前辨。</p> <p>今但论即心行用，识一切教门皆从初心观行而起。</p> <p>四教既摄一切经教，若一念观心分明，能分别一念无明因缘所生之心，四辨历然，则一切经教大意皆约观心通达。</p> <p>就此即为四意：</p> <p>一、约观心明三藏教相；二、约观心明通教相；</p> <p>三、约观心明别教相；四、约观心明圆教相。</p>
	乙一、约观心明三藏教相	<p>第一、约观心明三藏教相者，即是观一念因缘所生之心生灭相，析假入空，约此观门起一切三藏教也。</p> <p>若观生灭四谛入道，即是修多罗藏，故《增一阿含》云：</p> <p>“佛告诸比丘，谓一切法者，只是一法。</p> <p>何等为一法？心是一法，出一切法也。”</p> <p>《智度论》云：“从初转法轮，至大涅槃，结修多罗藏。”</p> <p>此只是约心生灭说四圣谛，即是法归法本之义也。</p> <p>观心出一切毘尼藏者，佛制戒时，问诸比丘：汝法何心作？</p> <p>若有心作，即是犯戒，有犯故有持也。</p> <p>若无心作，则不名犯，犯义不成，不说持也。</p> <p>故重心发戒，无心则不发戒也。</p> <p>所言从心出阿毘昙藏者，四卷略说，名毘昙心，达磨波罗处中而说，名为杂心。</p> <p>如此皆是约心辨毘昙。</p> <p>无比法者，分别诸心、心数法，一切法不可比也。</p>
	乙二、约观心明通教相	<p>二、约观心明通教者，观心因缘所生，一切法心空，则一切法空，是为体假入空，一切通教所明行、位、因、果皆从此起。</p>
	乙三、约观心明别教相	<p>三、约观心明别教者，观心因缘所生，即假名，具足一切恒沙佛法，依无明阿梨耶识分别无量四谛，一切别教所明行、位、因、果皆从此起。</p>
	乙四、约观心明圆教相	<p>四、约观心明圆教者，观心因缘所生，具足一切十法界，无所积聚，不纵不横，不思议中道二谛之理，一切圆教所明行、位、因、果皆从此起。</p> <p>如轮王顶上明珠，是则四教皆从一念无明心起，即是破微尘，出三千大千世界经卷之义也。</p>

表 12-1：（2 表）甲七、通诸经论分二【卷第十二】（9/10）

科判		正文
甲七、通诸经论分二		<p>第七、通诸经论。</p> <p>为二：</p> <p>一、明对诸经论；二、通释此经文义。</p>
	乙一、明对诸经论分二	<p>就初四教对经论者，佛用四教，成一切顿渐诸经，论释经，岂越四教也？即为二意：</p> <p>一、对经；二、对论。</p>
	丙一、对经	<p>一、对经者，若《华严经》，但具二教所成：</p> <p>一、别教；二、圆教。</p> <p>所以者何？</p> <p>别教则诸菩萨宣说历劫修行四十二心断结行位阶差，圆教明一心具足一切诸行，从初一地具足一切诸地功德。</p> <p>次明渐教之初，声闻经但具足三藏教，方等大乘及以此经具足四教，摩诃般若具足三教，除三藏教，《法华经》开权显实，正直舍方便，但一圆教，《涅槃经》具足四教，成五味义也。</p> <p>问曰：方等大乘亦具四教，何故不成五味义？</p> <p>答曰：不明声闻作佛，五味之义不成，约不定中，得论四教也。</p> <p>释迦出世所有经教更不过此四教，摄此诸经，罄无不尽。</p>

表 12-2: (2 表) 甲七、通诸经论分二【卷第十二】(10/10)

甲七、通诸经论分二	乙一、明对诸经论分二	丙二、对论分二		二、对论者，论有二种：一者、通申经论；二者、别申经论。
			丁一、通申经论	一、通申经论者，即为二意：一、通申小乘经；二、通申大乘经。 一、通申小乘经者，如《毘昙》《成实》《毘勒》等论，并是通申小乘经论，故成实论主云：“我今正欲论三藏中实义。” 二、通申大乘经论者，如《地持论》《摄大乘论》《唯识论》《中论》《十二门论》等，并是通申诸大乘经所明别、圆两教也。
			丁二、别申经论	二、别申经论者，即为二意：一、别申小乘经；二、别申大乘经。 一、别申小乘经者，如《俱舍论》别申修多罗，《明了论》别申毘尼，《毘婆娑论》《阿毘昙论》别申佛在世说毘昙也。 二、明别申大乘经论者，如《十地论》别申《华严经》别、圆两教，《大智度论》别申《摩诃般若经》通、别、圆三教，应有别申《大集》方等及此经论，不来此土，《金刚般若论》别申《金刚般若经》，《法华论》别申《法华经》一圆教，《涅槃论》别申《涅槃经》四教五味。
				论度此土不尽，如是等论申经，即是申观心，此等诸经，今分明也。是则精修观心，洞解一切经论。 若经论不从心出者，观行之人既不听不读，何得内心通达耶？此乃有所言说，冥与经论相应，意在此也。
	乙二、通释此经文义分二	丙一、释经五义		第二、正明用四教，通释此经云文义者，即为二意： 一、释经五义；二、通经文。
				一、释此经五义者，即如前约四教位释净无垢称之名，名一而义异。次辨体者，三教所诠即是思议解脱之体，圆教所明即是不思议解脱也。次明宗者，即是四教明四种四谛因果感佛国不同也。次显用者，即是四教从浅至深，次第以深呵浅也。次判教相者，此经具明四教，与诸经有同有异，如前分别。
		丙二、通经文分三		二、用四教释此经文者，即为三意： 一、通室外四品；二、通室内六品；三、通出室四品。
			丁一、通室外四品	一、通室外四品者，用四教明因果不同，故释迦现佛国有异。如身子、梵王所见不同，诸天共宝器，食随其果报，饭色有异故，以稟四教不同故，见佛国有异也。 释〈方便品〉正用三藏教通教。所以者何？ 说析法入空因缘生灭无常，复说如梦幻体假入空之意，是则因中用拙巧二度，破其界内爱见着心，勤修二教之法身也。 〈弟子品〉用通教、别教、圆教弹呵十大弟子及五百罗汉。 用通教弹者，如呵迦旃延，说三藏教拙度五义； 用别教折呵者，此如呵富楼那，秽食置宝器也； 用圆教者，如弹身子、善吉云： “不起灭定，现诸威仪，不断痴爱，起于明脱，亦不缚不解。” 并是用圆教意弹也。 四教释〈菩萨品〉，正是用圆教呵四大菩萨，用三藏、通教、别教自行化他偏僻法，乖不思议圆顿之道。
			丁二、通室内六品	二、明室内，用四教释六品经文者，大士无三教之疾，以方便现同三疾，约此辨问疾也。 〈不思议品〉正明住圆教不思议示现四教之事也。 〈观众生品〉即是辨不思议别、圆两教从假入空也。 〈佛道品〉即是辨不思议圆教从空入假，行于非道，通达佛道也。 〈不二法门品〉正明圆教不思议中道正观，入不二法门也。 〈香积品〉即是不思议圆教所明双照二谛，法界圆融也。
			丁三、通出室四品	三、明四教通出室四品经文者，通〈菩萨行品〉，令菩萨遍行四教之行，四土化众生也。 四教通〈见阿闍品〉者，明若依四教，修四行，发菩提心，始得生阿闍佛国也。亦用此成无动如来佛国之行，得成佛时，所有佛国如妙喜世界也。 用四教通〈法供养〉、〈嘱累〉二品者，付属天帝、弥勒，令于佛去世后，流通此经，四教利益未来弟子，令不绝也。